

فوائد صفدیہ

المکف

برسوز القلن

الامان

شیخ شریف بن محمد بن عبد اللہ

مرزا خان صفدر شاہ  
تفسیر کی خصوصیات

یہ کتاب زول ہدیٰ کی تفسیر ہے جو ایک مشکل کتاب ہے۔ اس کی تفسیر کا سر  
ا کبر، دین الدینی، ناشر، لاہور، دہلی، پراک، اسلام آباد، پاکستان، دہلی، پاکستان،  
سورہ، دین الدینی، ناشر، لاہور، دہلی، پراک، اسلام آباد، پاکستان، دہلی، پاکستان،

شیخ و ترجمہ

مفتی محمد رفیع الرحمن

پیش روئے علم و ادب، لاہور، پاکستان، دہلی، پاکستان،



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	فوائد صفدریہ
افادات	شیخ الاسلام سرفراز خان صفدر حضرت مولانا نور اللہ مرقدہ
مرتب	مولانا مفتی عمر نیاز بنوی
ناشر	دار کھنٹی اردو بازار لاہور
طبع دسواں	اکتوبر 2020ء



الفضل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔

Email: booklinebookline@yahoo.com

0423-7361591, 0322-3005015

صفحہ نمبر	عنوانات
۱	فہرست
۳۳	تقریظ (حضرت مولانا ذاکر شیر علی شاہ الدینی)
۳۳	تقریظ (سید احسان صفویہ اعلیٰ قاری مقارح اللہ صاحب)
۳۵	عرض مرتب
۳۶	حضرت مولانا محمد سرفراز خان صاحب کے حالات زندگی
۳۵	مقدمہ
۳۸	تلاوت قرآن مجید کے آداب
۵۰	سورۃ الفاتحہ
۵۰	سورۃ فاتحہ کے نام
۵۰	سورۃ فاتحہ میں مانگنے کا طریقہ سکھایا گیا
۵۰	رحمن اور رحیم میں فرق
۵۲	سورۃ البقرۃ
۵۲	لفظ بقرۃ کی تحقیق
۵۲	مقطعات قرآن کے بارہ میں متعدد اقوال
۵۲	اشکال
۵۳	ہدی للمتقین پر اعتراض اور اس کا جواب
۵۳	لایؤمنون پر ایک سوال اور اس کا جواب
۵۳	یخادعون اللہ پر اشکال اور اس کا جواب
۵۳	علم اور شعور میں فرق
۵۵	قرآن میں لفظ عبادت سے مراد توحید ہے
۵۶	لعلکم تتقون پر اشکال اور اس کا جواب

صفحہ	موضوعات
۵۶	محرلہ کا عقیدہ ہے کہ جنت اور جہنم الہی مہم ہیں
۵۶	عہد اللہ سے کیا مراد ہے؟
۵۷	غلیظہ کا معنی
۵۸	واقعہ
۵۹	ایاد اور اعتذار میں فرق
۵۹	اعتراض
۵۹	وہ خاص درخت جس کے کھانے سے روکا تھا
۵۹	شیطان نے کس طرح آدم و حوا کو مغالطہ میں ڈالا؟
۵۹	اعتراض
۶۰	خوف اور حزن میں فرق
۶۰	قیامت کے دن انبیاء پر بھی ایک قسم کا رعب ہوگا
۶۰	اعتراض
۶۱	بدعت کی قیامت کی وجہ
۶۱	استغانت کے مسئلے پر اہل بدعت کا اعتراض اور اس کا جواب
۶۲	فضلتکم علی العلمین میں عالمین سے کیا مراد ہے؟
۶۲	سوال
۶۳	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے کے فرعون کا نام ولید بن مصعب بن ریان تھا
۶۳	بلاء کا معنی انعام بھی اور امتحان بھی
۶۳	فاقتلوا انفسکم اس سے مراد خودکشی نہیں
۶۳	ہذہ القریۃ سے کوئی بستی مراد ہے؟
۶۳	حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جس پتھر کو لاشی سے مارا وہ کونسا پتھر تھا؟

سری نمبر	عنوانات
۶۵	اہبطوا مصر میں مصر سے مراد کونسا شہر ہے؟
۶۶	ذلت اور مسکنت میں فرق
۶۶	شرعاً نقل تین طرح کا ہو سکتا ہے
۶۶	اعتراض
۶۶	یہودی وجہ تسمیہ
۶۷	نصارائی کی وجہ تسمیہ
۶۷	ایک سوال اور اس کا جواب
۶۸	لطیفہ
۶۸	ایک سوال اور اس کا جواب
۶۹	یہودی کتابوں میں تحریف لفظی بھی تھی معنوی بھی
۷۰	اگر والدین ترک فرائض کا حکم دیں تو ان کی اطاعت نہ کرو
۷۰	فقیر اور مسکین میں فرق
۷۰	بنی اسرائیل سے تین چیزوں کا خصوصیت سے عہد لیا گیا تھا
۷۱	مدینہ منورہ میں مشرکین اور یہود کے قبائل
۷۱	اٹم اور عدوان میں فرق
۷۱	عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت مریم کی طرف کرنے میں نکتہ
۷۲	قرآن میں سوائے مریم کے کسی عورت کا نام نہیں آیا ہے
۷۲	توسل کی اقسام اور ہر ایک کا حکم
۷۲	اقسام توسل
۷۳	توسل اور حافظ ابن تیمیہؒ
۷۳	الزامی جوابات



## موضوعات

صفحہ نمبر	موضوعات
۷۴	یہودیت سے ڈرتے ہیں جب کہ مسلمان موت کو محبوب رکھتے ہیں اس پر چند واقعات
۷۴	وہ فرشتے جن کے نام قرآن پاک میں آئے ہیں
۷۵	اشکال
۷۵	ہاروت ماروت کا واقعہ اور محققین کی تردید
۷۶	لفظ یا رسول اللہ کہنے میں تفصیل
۷۶	حسد اور غیظ میں فرق
۷۶	تحویل قبلہ کا حکم اور یہود کی شرارت
۷۷	بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر مسیح کو مان لیا جائے تو اس سے حق تعالیٰ کی جہالت لازمی آتی ہے
۷۷	فہسکا کا مجرد مادہ نسیان ہے یا نسیم؟
۷۷	ولی اور نصیر میں فرق
۷۸	عفو اور صغ میں فرق
۷۸	شان نزول
۷۹	نحوی اشکال
۸۰	بکلمات سے کیا مراد ہے؟
۸۰	حضورؐ کے چار کام ہیں
۸۰	الحکمہ سے مراد کیا ہے؟
۸۰	حدیث و سنت میں فرق
۸۰	سوال
۸۴	معتزلہ کا تعارف
۸۵	اہل بدعت کا علم غیب پر استدلال اور اس کا جواب
۸۶	اہل حق کا عقیدہ ہے کہ قبر میں اعادہ روح الی الجسم ہوتا ہے

صفحہ نمبر	موضوعات
۸۷	شعائر اللہ
۸۷	قرآن میں سُنَّات جمع اور ارضِ مفرود کیوں لائے ہیں؟
۹۸	حلال اور طیب میں فرق
۹۸	سود اور فتناء میں فرق
۹۸	غیر مقلدین کا عدم تقلید پر استدلال اور اس کا جواب
۹۹	گیارہویں شریف کا حکم
۹۰	اشکالِ نحوی
۹۲	رمضان المبارک کے روزے کس سے کم ہیں؟
۹۲	مریض روزہ کب چھوڑ سکتا ہے؟
۹۵	تقویٰ سے مراد سوال سے بچنا ہے
۹۵	صفاتِ متشابہات کا حکم
۹۵	مذاخرین اور متقدمین سے مراد کون ہیں؟
۹۶	بغیر حساب کا لفظ قرآن میں تین معانی میں مستعمل ہے
۹۷	زلزلہ اور زلزلہ سے حسی زلزلہ مراد نہیں
۹۷	شہرِ حرام میں ابنِ عمرؓ کے قتل کا واقعہ
۹۷	شانِ نزول
۹۸	مرتد اگر دوبارہ اسلام قبول کرے تو اس کے اعمالِ سابقہ کا ثواب کیا اس کو ملے گا
۹۸	شراب سے متعلق چار دور گزرے ہیں
۹۹	آپ ﷺ کی تین صاحبزادیاں مشرکوں کے نکاح میں تھیں
۹۹	قسم کی تین قسمیں اور ان کا حکم
۱۰۰	ایلاء اور اس کا حکم

صفحہ نمبر	موضوعات
۱۰۱	خلع میں شوہر کے بیوی سے مال لینے میں تفصیل
۱۰۱	کتاب اور سنت میں فرق
۱۰۱	شان نزول
۱۰۲	متعد کے تین معافی آتے ہیں
۱۰۲	صلوۃ وسطیٰ کی تفسیر میں رائج قول
۱۰۳	متوفی عنہما زوجہا کی عدت
۱۰۳	شان نزول
۱۰۳	انفاق فی سبیل اللہ کو قرض کیساتھ تشبیہ کیوں دی؟
۱۰۳	شمونیل اور یاشمونیل کے واقعہ کا ذکر
۱۰۳	طلوت کون تھے
۱۰۳	اللہ تعالیٰ کی مشیت دو قسم پر ہے تشریحی اور نگوینی
۱۰۵	علم غیب کلی پر استدلال اور اس کا جواب
۱۰۶	اشکال
۱۰۶	شان نزول
۱۰۶	طاغوت سے کون مراد ہے؟
۱۰۶	ظلمات کو جمع اور نور کو مفرد کیوں لائے؟
۱۰۶	چار بادشاہ ایسے گزرے جنہوں نے پوری دنیا پر حکومت کی ہے
۱۰۷	حضرت عزیر علیہ السلام کا واقعہ
۱۰۷	حیات انبیاء کے مفکرین کا حضرت عزیر علیہ السلام کے واقعہ سے استدلال کا جواب
۱۰۷	ابوالکلام آزاد سے ایک تفسیری غلطی
۱۰۸	نحوی اشکال



عنوانات

صفحہ نمبر

۱۰۸	انفاق فی سبیل اللہ کی قبولیت اور بقاء کی شرائط کا بیان
۱۰۸	حرام چیز کے صدقہ کرنے پر تعمیل حکم کا ثواب ملتا ہے صدقہ کا نہیں
۱۰۹	حکمت کی تعریف
۱۱۰	سود کو حلال سمجھنا کفر ہے
۱۱۰	قرض اور دین میں فرق
۱۱۰	مرخصن رحمٰن سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا
۱۱۱	غیر اختیاری دوسووں کا حکم
۱۱۱	اشکال
۱۱۲	خطا اور نسیان میں فرق
۱۱۳	سورۃ آل عمران
۱۱۳	شان نزول
۱۱۵	کفار کیساتھ تعلقات کی تین صورتیں ہیں
۱۱۵	اتباع اور اطاعت میں فرق
۱۱۶	مسیح کی وجہ تسمیہ
۱۱۶	لفظ حواری کی تحقیق
۱۱۷	اتباع کی قسمیں
۱۱۷	مباہلہ کے واقعے سے شیعوں کا غلط استدلال
۱۲۰	یہود کا ابراہیم علیہ السلام کی طرف غلط نسبت
۱۲۰	دیباچہ سرسوتی کا اعتراض
۱۲۱	شمس بن قیس کی سازش
۱۲۳	صبر اور تقویٰ کو اختیار کرنے سے متعلق دو واقعات

۱۰۰۰

شان نزول

۱۳۳

مفسر رحمۃ اللہ علیہ کا نام مبارک قرآن پاک میں چار جگہ آیا ہے

۱۳۴

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بشر جاننا ضروریات دین میں سے ہے

۱۳۵

منادی للایمان سے کون مراد ہے؟

۱۳۶

ایمان سے یا توبہ کرنے سے حقوق العباد معاف ہونے میں اختلاف ہے

۱۳۷

سورۃ النساء

۱۳۸

تقویٰ کا حکم

۱۳۸

روافض کے ہاں ایک شخص نو بیویاں رکھ سکتا ہے

۱۳۸

وراثت میں لڑکیوں کو حصہ دینے کی تاکید

۱۳۹

باطلت کی سزا میں مختلف اقوال

۱۳۰

نکاح میں ایجاب و قبول کا صحیح طریقہ

۱۳۰

اسباب حرمت نکاح کا بیان

۱۳۱

عدوان اور ظلم میں فرق

۱۳۲

گناہ کبیرہ اور سفیرہ کا بیان

۱۳۲

تعارض قرآن کے بارے میں حضرت ابن عباس کا قول

۱۳۳

شان نزول

۱۳۳

شان نزول

۱۳۳

اللہ کی نافرمانی میں کسی کی فرمانبرداری نہیں

۱۳۵

شان نزول

۱۳۵

ایک منافق کا واقعہ

۱۳۵

حاکم اور حکم میں فرق

۱۳۶

صفحہ نمبر	موضوعات
۱۳۶	اگر مسلمان عورت کو کافر مرد کر میں تو مسلمانوں پر اس کو چھڑوانا واجب ہے
۱۳۷	سلام کی فضیلت
۱۳۷	قتل خطا اور قتل عمد کا حکم
۱۳۸	ایہم مسئلہ
۱۳۸	بشیر نامی صافق کی چوری کا واقعہ
۱۳۹	نحوی اشکال
۱۳۹	جہنم کے سات طبقات ہیں
۱۳۱	حضرت محسی علیہ السلام کے ہم شکل شمعون کے قتل کا واقعہ
۱۳۱	نحوی اشکال
۱۳۲	نصاری کے تین گروہوں کا تعارف
۱۳۳	سورۃ المائدہ
۱۳۵	شکاری جانور کے شکار کے حلال ہونے کے لئے شرطیں
۱۳۶	اہل بدعت کا آپ ﷺ کے نور ہونے پر استدلال
۱۳۶	دلائل اہل حق
۱۳۷	سورۃ
۱۳۷	قابیل مؤمن تھا یا کافر؟
۱۳۸	وسید کی اقسام اور ہر قسم کا حکم
۱۳۸	اعتراض
۱۳۸	شان نزول

۱۱۰ آیات

سورہ	انجیل سے مسوخ نہ ہونے پر ایک پادری کا کہنا ہے کہ یہ اس
۱۴۹	طاعت کے بارے میں امام جمعہ کا جواب
۱۵۰	پادریوں کا اس آیت سے استدلال
۱۵۱	حضرت علیؓ کو بھی عتاب کرنے پر شیعوں کا اس آیت سے استدلال
۱۵۲	نیق سے جو ان کے پیچھے آئے
۱۵۳	جب چاہوں گے کہ تم سے گرفت
۱۵۴	حالت سفر میں اپنے ماں کے بارے میں وصیت
۱۵۵	شام نروں
۱۵۶	سورۃ الاحقاف
۱۵۷	مشرک سے روزانہ کوئی بھی نہیں
۱۵۸	عسائی پر تقیہی بحث
۱۵۹	فقراء صحابہ کی فضیلت اور ان کی مدد کی حکمت
۱۶۰	حفظۃ سے کہ مراد ہے؟
۱۶۱	حضرت ابراہیمؑ کے بارے میں مودودی صاحب کی خرافات
۱۶۲	مذکا نام ممانقری کیوں رکھا؟
۱۶۳	مستقر و مستودع سے کیا مراد ہے؟
۱۶۴	تقویہ الامان کی ایک عبارت پر اہل بدعت کا اعتراض و اس کا جواب
۱۶۵	تیا میں اکثریت ہمیشہ ہوں کی ہوتی ہے
۱۶۶	دارالاسلام سے مراد جنت ہے
۱۶۷	ادامہ شاء اللہ کے معنی میں تم قیہیں ہیں
۱۶۸	جمہور امت کے نزدیک جنات میں پیغمبر نہیں آئے

ردیف	عنوانات
۱۷۳	مشرکین کہتے ہیں کہ اگر یہ کام شراب پینا نہ تھی تو میں و تباہ ہوں؟
۱۷۴	حضور تحقیق
۱۷۵	اللہ تبارک و تعالیٰ کی تین قسمیں
۱۷۶	لفظ شد کی تحقیق
۱۷۷	سورۃ اعراف
۱۷۸	ایست کے در و زن ایں راحت کا کار
۱۷۹	موم علیہ السلام کا درخت منوح جانے میں مدد
۱۸۰	شکاک
۱۸۱	قادیانیوں کا استدلال کہ جب تک نبی آدم میں گئے پتھر بھی آتے رہیں گے
۱۸۲	نیک لوگوں کی روجوں کا تسمانوں میں استقبال
۱۸۳	اصحاب اعراف کون ہیں؟
۱۸۴	استوی علی العرش سے کیا مراد ہے؟
۱۸۵	نار کے جھبند آواز سے انداکبر کہنا معجزہ کی ایجاد ہے
۱۸۶	نوح کی وہ تسمیہ
۱۸۷	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لاشی کے لئے کبھی توفیق ہوا اور کبھی جان کا لفظ آیا کیوں؟
۱۸۸	روافض کا قول صیہ برم کے بارے میں
۱۸۹	اہل بدعت کا وٹوں کو ایک منہ ملنے میں ڈالنا
۱۹۰	حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نو نشانیاں دی گئیں ان کی تفصیل
۱۹۱	الشی ہار کتنا ٹھیکہ سے کوئی زمین مراد ہے؟
۱۹۲	اللہ نے جس پہاڑ پر تجلی ڈالی یہ تھیں کتنی تھیں؟
۱۹۳	دار فاسقین سے کیا مراد ہے؟



ردیف	موضوعات
۹۰	حضرت مولیٰ علیہ السلام کا پہلی ہجرت ۱۱۲ھ میں مکہ صیفا
۱۹	نبی کا سوال میں
۱۹۱	تخلیل و تجزیہ نقد علی کے اسباب میں سے ہیں
۱۹۲	پہلے بن، عمو، اکا، اقا
۱۹۳	مولیٰ محمد مصباح کا اس آیت سے نفاذ سدا
۱۹۴	حضرت مولیٰ کا اپنے بیٹے کا نام محمد علی رکھنا و نقد علی کی طرف سے تراجیح
۱۹۵	شہرہ
۱۹۶	طاعتیں سے کیا مراد ہے؟
۱۹۷	خطبہ پہلے کا ہے آپ کو سنتوں کے ساتھ بندھنا
۱۹۸	اشددہ میں آپ علیہ السلام کے قتل کا منصوبہ
۹۹	غزوہ بدر سے چند روز قبل خوب دیکھتے
۱۹۸	کد کب کس فرعون کے تکرار پر سول و جواب
۹۹	بدر سے فید ہوں سے فدیہ بیٹے پر عتاب
۲۰۰	پانچ چیزوں کی وجہ سے وراثت سے محرومی ہوتی ہے
۲۰۰	درالاسلام و دردار احزاب کی ترجیحات
۲۰۰	روافض کی تکفیر کا مسئلہ
۲۰۲	اعدن براءۃ کے سلسلہ میں چار قسم کے لوگوں کا ذکر
۲۰۳	اشکال نحوی
۲۰۳	غزوہ خنین کا بیان
۲۰۴	غزوہ تبوک کا بیان
۲۰۵	حرف و حزن میں فرق

سوالات

۲۰۵	منافقین مجھ سے بدچلتی کیسے کہتے ہیں؟
۲۰۶	واقعہ
۲۰۷	رقبہ کے معنی کیا ہیں؟
۲۰۸	منافقین کی شرارتوں کا رد
۲۰۹	شیعہ کا صحابہ کے حلق پر استدلال میں کیا جواب
۲۱۰	منافقین کا آپ ﷺ کو قتل کرنے کا منصوبہ
۲۱۱	عبداللہ بن ابی طالب بدری سے بی بی نہیں بد اس نام کا کوئی دوسرا شخص ہے
۲۱۲	منافقین کا غلط فہمی کے صدقات پر طعن و مسخر کرنا
۲۱۳	عبداللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھنا اور اس کے لئے استغفار کرنا
۲۱۴	اہل بدعت کا نبی کے حاضر و ناظر ہونے پر استدلال
۲۱۵	لطیفہ
۲۱۶	دس سی بہ جو غزوہ تبوک سے رہ گئے تھے ان کا تذکرہ
۲۱۷	مسجد ضرر کی بناء
۲۱۸	دیاندر سوئی کا اعتراض اور مولانا قاسم نانوتوی کا جواب
۲۱۹	مہاجرین اور انصار کی تعریف
۲۲۰	سورۃ یونس
۲۲۱	قدم صدق سے کون مراد ہے؟
۲۲۲	نہدقی نے عد کی اختیار سے کسی کو نہیں دیے
۲۲۳	ما فوق الاسباب کسی پوسٹ فارشی بنانا
۲۲۴	نکرمہ بن ابی جہل کے سلام ماننے کا واقعہ
۲۲۵	حسنی اور زینبہ سے مراد

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۱۳	منکر میں حدیث و دلیل کہ حدیث ظنی ہے
۲۱۵	تقویٰ کا معنی فرما کیے ہے؟
۲۱۶	میوا صدق سے کیا مراد ہے؟
۲۱۷	دعائیں بچن نبی یا بچن قدر کہنا عکروہ ہے
۲۱۸	اور مخلوقات کیا چیز ہے؟
۲۱۸	قرآن میں امت کے نفاذ کا استعصا
۲۱۹	فرح رنجور کے معنی میں فرق
۲۱۹	القصص کان علی بیتہ من دہ کی مختلف تفسیریں
۲۲۰	اشباہ سے کیا مراد ہے؟
۲۲۰	لفظ لاجرم کی تحقیق
۲۲۱	کشت نوح کی کیفیت
۲۲۲	لا عاصم پر ایک سوال اور اس کا جواب
۲۲۳	احمد رضا خان بریلوی کا حذف عقل اور خلاف نقل استدلال
۲۲۴	مقصود یا بذات تو ط علیہ السلام کا قصہ سے ابراہیم علیہ السلام کا قصہ کیوں آیا؟
۲۲۴	یا قوم ہولاء جاتی سے کونسی بیٹیاں مراد ہیں؟
۲۲۵	سلطن مبین سے کیا مراد ہے؟
۲۲۶	زفیر اور شہیق کی تحقیق
۲۲۶	بعض حضرات کا استدلال ہے کہ درخ ہمیشہ نہیں رہے گی
۲۲۷	خباہت جب عام ہو جائے تو ہلاکت بھی عام ہو جائے گی
۲۲۷	مولوی عمر کا اس آیت سے غلط استدلال
۲۲۹	سورۃ یوسف

	۱۰۰۰
۲۲۹	۱۰۰۰
۲۳۰	ہمب و ہمب و دوہ و دوہ
۲۳۱	شہد و شہد و شہد
۲۳۱	وہ دو قیدی کون تھے؟
۲۳۲	دلک بیفلم آئی لم ائحہ مانغیب رس کا مقولہ ہے
۲۳۳	ایک دروازے سے سب کے داخل نہ ہونے میں حکمت
۲۳۴	اشکان
۲۳۵	حضرت یوسف علیہ السلام پر بھائیوں کا چوری کا الزام
۲۳۵	سجدہ تعظیمی کب تک جائز تھا؟
۲۳۶	نبوت کے نئے مرد کا ہونا ضروری ہے
۲۳۶	خشی إذا اشتیأ من الرُّسُلِ اس آیت کی تفسیر
۲۳۸	سورۃ رعد
۲۳۸	آسمان کو بغیر ستون کے کھڑا کیا ہے
۲۳۸	زوجین کا مطلب
۲۳۹	انسان کی حفاظت پر ماسافر فرشتے
۲۴۰	حق و باطل کی مثال
۲۴۱	جنت میں ایک درخت کا نام طوبیٰ ہے
۲۴۲	آپ ﷺ کے تعدد ازواج پر اعتراض
۲۴۳	محوا ثبات سے کیا مراد ہے؟
۲۴۳	تقدیر کی قسمیں
۲۴۳	مفات الہیہ اپنی حقیقت پر محمول ہیں

سوال نمبر	سوال
۲۴۴	مَنْ عَدُوٌّ عَلِيٍّ الْكَتَبَ سَعَى كُوفٍ مَرْدِيٍّ؟
۲۴۵	سورۃ برہنہم
۲۴۶	لتعودن فی طلبہ کا یہ مطلب ہے؟
۲۴۷	کلمہ طیبہ اور کلمہ خبیثہ کی مثال
۲۴۸	سوال
۲۵۰	سورۃ الحجر
۲۵۰	کفار کا قیامت کے دن افسوس کرنا
۲۵۰	جب تمام کتبیں آسمان ہیں تو حفاظت صرف قرآن کی کیوں ہوگی؟
۲۵۱	آسمان میں بردج سے کیا مراد ہے؟
۲۵۲	جہنم کے سات طبقے ہیں
۲۵۲	خوف اور وجل میں فرق ہے
۲۵۳	مقتسمین سے کون لوگ مراد ہیں؟
۲۵۵	سورۃ النحل
۲۵۵	تو یہ خون کو پہلے اور تسو خون کو بعد میں کیوں رائے؟
۲۵۵	مردوں کے لئے جائز ریورات
۲۵۶	نمرود بن کنعان کے گل کے گرنے کا واقعہ
۲۵۷	آسمانوں میں کوئی دایہ قسم کے جانور بھی ہیں
۲۵۸	سوال
۲۵۹	مثال
۲۵۹	موجود اور مشرک میں فرق
۲۶۰	عہد توڑنے والے کو تشبیہ



صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۱	شرکین کی تردید
۲۶۱	جس سے زراستی کلمہ کفر کہلوایا جائے اس کا حکم
۲۶۱	واقعہ
۲۶۲	کفرانِ نعت کا نتیجہ
۲۶۳	معراج کا واقعہ کب پیش آیا؟
۲۶۵	بنی اسرائیل کو براہِ دُکرتے والے کون تھے؟
۲۶۵	آسودہ حال لوگوں کی نافرمانی کی وجہ سے بستیوں کو براہِ دُکیا جاتا ہے
۲۶۷	فضول خرچی کرتے والوں کو شیطانیوں کے بھائی کہنے کی وجہ
۲۶۸	جناات سے بچنا، نکلنے کا واقعہ
۲۶۸	واقعہ
۲۶۹	آپ ﷺ کی روپا اور شجرہ ملعونہ لوگوں کے لئے فتنہ کا سبب
۲۷۰	يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ میں امام سے کیا مراد ہے؟
۲۷۰	شانِ نزول
۲۷۰	ہوٹلیف والوں کے مشروط ایمان لانے پر اللہ تعالیٰ کی تنبیہ
۲۷۱	شانِ نزول
۲۷۱	تہجد کی نماز اور اس کا حکم
۲۷۲	شانِ نزول
۲۷۳	نماز میں قراوت کرتے وقت درمیانی آواز سے پڑھنے کا حکم
۲۷۴	سورۃ الکہف
۲۷۴	اصحابِ کہف کا واقعہ
۲۷۵	اللہ تعالیٰ نے دنیا کی زندگی کی حقیقت سمجھانے کے لئے دو آدمیوں کا ایک واقعہ بیان کیا

ردیف	سوالات
۲۷۴	فصل کا مہصول سے علم حاصل کرنے کا نام
۲۷۵	حضرت خضر علیہ السلام پیغمبر تھے یا وہی مراد ابورحمن علیہ السلام ہیں؟
۲۷۶	دو اقربین کون تھے؟
۲۷۷	یا حوج و یا حوج کون ہیں؟
۲۷۸	غیر کا علم کیا ہے؟
۲۷۹	سورۃ یوسف
۲۸۰	یہ کون سی وقت تقسیم ہوئی؟
۲۸۱	۱۰ مختلف لاجروں سے کون سی چیزیں
۲۸۲	نبی اور رسول کا الگ و منقسم ہے یا ایک ہی
۲۸۳	حضرت اسماعیل علیہ السلام صاویق الودعہ کس چیز میں تھے؟
۲۸۴	خیالی فرماتے ہیں کہ چار انبیاء کرم زندہ ہیں
۲۸۵	ورد کا کیا مطلب ہے؟
۲۸۶	شان نزول
۲۸۷	سورۃ طہ
۲۸۸	ط کے متعلق اہم بحث
۲۸۹	جادوگروں کا آپس میں تنازع کس بات میں تھا؟
۲۹۰	نحوی شکل
۲۹۱	کیا ربیوں اور لاشعیاں حقیقتاً سناپ بنی تھیں؟
۲۹۲	سواں
۲۹۳	اعراض
۲۹۴	قرآن سے اعراض کا نتیجہ

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۹۳	دھرتی کا نصب نحوی بحث
۲۹۵	سورۃ الانبیاء
۲۹۵	کلام اللہ غیر محمول ہونے کی بحث
۹۴	تہذیب انکس
۲۹۶	
۲۹۶	آسمان و زمین کے مداروں کے بارے میں مطالب
۲۹۷	الموادیں جمع سے ہر ایک کی یہ موزون کی
۲۹۸	ہل فعلہ کبیر ہم کی تفسیریں
۲۹۹	حضرت یوسف علیہ السلام کے جسم میں کیڑے کے جانے کی کوئی اصل نہیں
۳۰۰	دوا لکھن کون سا دوا ہے اور اس کا عمل کیا ہے
۳۰۰	حرام سے معنی واجب کے بھی آتے ہیں
۳۰۰	ستان نزول
۳۰۱	کھلی السجل لمکتب کی تفسیریں
۳۰۱	اس آیت سے مشرقی کا استدلال
۳۰۳	سورۃ الحج
۳۰۳	حمل والی عورتوں کا حمل کو گرانے کا مطلب
۳۰۴	کنارے پر عبادت کرے کا مطلب
۳۰۵	اشکال
۳۰۶	مشرک کی مثال آسمان سے گرافض میں اور پرندوں نے نون نون کے کھالیا
۳۰۶	کیا یہود کے گرجے اور نصاریٰ کے عبادت خانے بھی قبل قدر میں
۳۰۷	ایک من گھڑت واقعہ کی تردید

صفحہ نمبر	سورۃ
۳۰۹	سورۃ نور
۳۰۹	حضرت مسیح موعودؑ کا معذرت جوار سے رجوع
۳۰۹	خانیوں کے نقطہ سے حقارت کا استدلال
۳۰	رسم ارقم سے کیا مراد ہے؟
۳۱۰	سورۃ نور
۳۱۳	شان نزول
۳۱۳	عبداللہ بن ابی بن سلول کا گھناؤنا کردار
۳۱۵	مقدم ہستیوں پر بدکاری کا لازم
۳۱۵	اعمال کا لڑکوسراب سے تشبیہ
۳۱۷	اپنے رشتہ داروں و دوستوں کے گھروں میں کھانے پینے کی اجازت
۳۱۸	نبی کریم ﷺ کو کیسے پکاریں؟
۳۱۹	سورۃ الفرقان
۳۱۹	کیا آپ ﷺ فرشتوں کے لئے بھی پیغمبر تھے؟
۳۲۱	اشکال
۳۲۱	شان نزول
۳۲۱	نبی کریم ﷺ کا شکوہ
۳۲۲	اصحاب ارس سے کون مراد ہیں؟
۳۲۳	ناسی کی تحقیق
۳۲۳	مجمع بحرین کی تعیین
۳۲۴	میں ت کو حسنات سے بدلے لے کا مطلب
۳۲۵	سورۃ اشعراء

صفحہ نمبر	آیات
۳۲۵	فرعون کا ۱۰ سالہ قتل
۳۲۵	رعوب کا سواں، ورموسی علیہ السلام کا حوٹ
۳۲۶	مصالح کی تحقیق
۳۲۷	صحاب یکہ اور اصحاب مدین کون تھے؟
۳۳۰	سورۃ النمل
۳۳۱	یہ امتحان کیوں آیا؟
۳۳۲	حضرت صالح علیہ السلام کی اونی قتل کرنے کا واقعہ
۳۳۳	ادارہ کی تحقیق میں
۳۳۴	مسند حیات انبیاء اور صالح سوتی پر تفصیلی بحث
۳۳۸	سورۃ القصص
۳۴۱	شکاں
۳۴۱	ال بدعت کا آپ ﷺ کے مئی رکل ہونے پر استدلال
۳۴۲	قارون کا نام منور تھ اور موسیٰ علیہ السلام کا چچا رہا دھائی تھ
۳۴۳	ویکان کی تحقیق
۳۴۳	سورۃ العنکبوت
۳۴۳	معتزہ کا غلط استدلال
۳۴۴	شن نزول
۳۴۴	ظاہری تعرض کا اشکال وراس کا جواب
۳۴۵	مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ کی دو ترکیبیں اور قراءتیں
۳۴۶	وَتَقَطُّعُونَ الشَّيْلَ کے دو مطلب
۳۴۷	مثال



صفحہ نمبر	عنوانات
۳۳۸	نہر کی ادنیٰ تاخیر یہ ہے کہ بہ حیاتی اور مدالی سے روکتی ہے
۳۵۰	سورۃ الروم
۳۵۰	محجوروں کی چار تفسیریں
۳۵۱	اہوں علیہ میں غلطی و معنوی بحث
۳۵۱	ہام احمدؒ کا استدلال
۳۵۱	ہریدہ سینے میں نیت
۳۵۲	ہتاعی مصائب و تمام اعمال کا نتیجہ ہوتے ہیں
۳۵۳	انتخاب اس کا معنی
۳۵۳	سورۃ القم
۳۵۳	شاہ نزول
۳۵۳	حضرت لقمانؑ کا تعارف
۳۵۳	لقمانؑ کے بیٹے کا کیا نام تھا؟
۳۵۳	طہرین کا اعتراض
۳۵۵	پانچ چیزوں کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے
۳۵۷	سورۃ السجدۃ
۳۵۷	جدہ تسمیہ
۳۵۷	فی یوم تکان مقدارۃ الف سبۃ کی چار تفسیریں
۳۵۸	اشکال
۳۵۹	لقمانہ میں ہ کی ضمیر کے مرجع میں دو احتمال
۳۶۰	سورۃ الحزاب
۳۶۰	اشکال

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۵	معمر جمیل ابن اسد یہ کہتا تھا کہ میرے دودل ہیں
۳۶۵	ارواحِ مطہرات موسموں کی، نہیں کس اعتبار سے ہیں؟
۳۶۱	آیت کے نزول کا سبب اور انس بن ہشر کا واقعہ
۶۱	شانِ نزول
۳۶۲	اسلام اور ایمان میں فرق
۳۶۳	شانِ نزول
۳۶۳	مسئلہ ختم نبوت اور مرزا قادیانی
۳۶۳	شاہد کا کیا معنی ہے؟
۳۶۵	آیت پر نفی معنوی بحث
۳۶۵	اہل یورپ کا تعددِ زواج پر اعتراض
۳۶۶	حضرت رینب کے نکاح کے موقع پر پرے کا حکم نازل ہوا
۳۶۶	بنی اسرائیل کے موسیٰ علیہ السلام کو آیت دینے کے چند واقعات
۳۶۷	وہ امانت کیا تھی؟
۶۸	ظلم اور جھوٹ کا معنی
۳۶۹	سورۃ سبا
۳۷۰	قوم سبا کی تباہی کا منظر
۳۷۱	کافہ کی ترکیب
۳۷۲	باطل سے کیا مراد ہے؟
۳۷۳	سورۃ فاطر
۳۷۳	عدیل کیا ہے؟
۳۷۳	کلمہ طیبہ سے کیا مراد ہے؟

۳۷۴	موجودہ شرع کا وقت
۳۷۵	مذہب سے مراد کون ہے؟
۳۷۶	سورۃ یسین
۳۷۷	ما میں ایدنکم وما حولکم کی مراد میں نہیں تھیں
۳۷۸	مکرمین عذاب قبر کا یہ مسئلہ استدلال اور اس کا جواب
۳۷۹	ہم لہم جند محصوروں کی تین تریس
۳۸۰	دو بارہ رندہ ہونے پر اعتراض
۳۸۱	سورۃ الصفات
۳۸۲	والصفت صفا کی چار تفسیریں
۳۸۳	رب المشرق و مغرب کہیں مفرد، کہیں مشبہ، کہیں جمع لانے کی وجہ
۳۸۴	وازا و انجم سے کیا مراد ہے؟
۳۸۵	مودودی صاحب کا ایک فاسد قیاس
۳۸۶	من الکرب العظیم سے کیا مراد ہے؟
۳۸۷	کسب اور خلق میں فرق
۳۸۸	قربانی حضرت اسماعیل کی ہوئی تھی اس پر چند دلائل
۳۸۹	ندتعالیٰ اور جنوں کے درمیان رشتہ داری کا مطلب
۳۹۰	سورۃ مل
۳۹۱	سورج کو یوشع بن نون کے لئے ٹوٹا دیا گیا
۳۹۲	ایوب کو یہ تکالیف کیوں پہنچیں؟
۳۹۳	اہل بدعت کا علم غیب پر استدلال در اس کا جواب
۳۹۴	سورۃ الزمر

صفحہ نمبر	موضوعات
۳۹۰	احمد رضا خان کا عبدالمطلبی نامہ رٹھیہ پر استدلال
۳۹۵	موجودہ ورثہ شرک کی مشابہت
۳۹۶	حیات امیاء کا معنی
۳۹۷	حیات فی القبر کی تحقیق اور تفصیل
۴۰۰	بغیر یقین کے نماروں کو قضا کرنے سے فرضِ ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا
۴۰۰	سورۃ المؤمن
۴۰۱	نحوی اشکال
۴۰۲	قیامت کے دن کو یوم التنبؤ کہنے کی وجہ
۴۰۲	یہاں یوسف سے کونسا یوسف مراد ہے؟
۴۰۳	عذابِ قبر پر تفصیلی بحث
۴۰۴	دنیا کی زندگی میں پیغمبروں کی مدد کرنے کا مطلب
۴۰۵	اہل حق کے ہاں پیغمبر معصوم ہیں
۴۰۶	دنیاوی علم پر بھی ہم کا اطلاق ہوتا ہے
۴۰۷	سورۃ نجم السجدہ
۴۰۹	قابیل کا فرقہ یا گنہگار؟
۴۱۱	سورۃ الشوری
۴۱۲	میزان سے کیا مراد ہے؟
۴۱۳	مودۃ فی القربی کا معنی
۴۱۴	منصوص مسئلہ میں مشورے کی ضرورت نہیں
۴۱۵	اس مقام پر وحی کا مفہوم
۴۱۷	سورۃ الزخرف

صفحہ نمبر	موضوع
۴۱۷	مصفا کیا ہے؟
۴۱۸	اہل بدعت کا باطل استدلال
۴۲۲	سورۃ المدخان
۴۲۲	یلتہ مبارکہ سے کوئی مراد ہے؟
۴۲۲	وحدت تکلیف سے کیا مراد ہے؟
۴۲۳	تبع کون تھا نبی یا وہی؟
۴۲۵	سورۃ جامعہ
۴۲۶	کیا مشرکین خدا کے وجود کے شرک تھے؟
۴۲۶	ابو اعباس مخوفی کا تعارف
۴۲۸	سورۃ الاحقاف
۴۲۸	مکرمین کا نام مومن کا استدلال
۴۲۸	پیغمبر جس دن نبی ہوتا ہے اسی دن سے سے اپنی مفقوت کا یقین ہوتا ہے
۴۲۹	وعدہ شاہد من بنی اسرائیل میں شہد سے کون مراد ہے؟
۴۳۰	احقاف کا تعارف
۴۳۰	شاہ نزول
۴۳۲	سورۃ محمد
۴۳۲	قیدیوں کے احکام
۴۳۳	مقلبکم اور مشواکم سے کیا مراد ہے؟
۴۳۴	اس آیت کی تین ترکیبیں ہیں
۴۳۴	اہل بدعت کا علم غیب پر استدلال
۴۳۶	سورۃ الفتح



صفحہ نمبر	موضوعات
۲۳۶	شان میں
۲۳۶	صلح حدیبیہ سے پہلے ہاتھوں میں ہاتھ
۲۳۷	ایک مٹھی بھت ۱۰ ایک معوی بھت
۲۳۸	سورۃ الحجرات
۲۳۸	قید سونہیم کے لئے میر مقرر کرتے پر خفا
۲۳۹	شان رسول
۲۳۹	فسق اور عصیان میں فرق
۲۳۹	شان نزول
۲۴۱	سورۃ ق
۲۴۲	اشکال
۲۴۲	کہ فرشتے دل کی باتوں کو بھی لکھتے ہیں؟
۲۴۲	سورۃ الذر
۲۴۳	مذکورہ صفات میں چار تفسیریں
۲۴۵	قول مختلف سے کیا مراد ہے؟
۲۴۶	معتزلہ کا استدلال
۲۴۷	سورۃ الطور
۲۴۷	کتاب مسطور سے کیا مراد ہے؟
۲۴۸	کہنت کا معنی اور حکم
۲۵۰	سورۃ النجم
۲۵۰	ضلالت اور غواہیت میں فرق اور نجم کے ساتھ ان کا تعلق
۵۲	لائت، عزری اور منات کی تحقیق

صفحہ نمبر	موضوعات
۴۵۳	ولید بن معنیہ کا سامنے متاثر ہونا
۴۵۴	ایسا ثواب پر متصل بحث
۴۵۶	سورہ انفہر
۴۵۶	شان نزول
۴۵۸	سورہ لرحم
۴۵۸	دینا نذر سوتی کا اعتراض
۴۶۰	سورہ لوقہ
۴۶۰	قرآن کریم کو بغیر وضو پڑھنے والے نے میں امام بخاری کے اقتداف اور دلائل کا جائزہ
۴۶۲	سورہ احمہ یہ
۴۶۳	تیس چہرے حضرت آدمؑ کیسا تھے آسمان سے اتریں
۴۶۵	سورہ الحجۃ
۴۶۵	وس بن صامت کا اپنی بیوی سے ظہار کرنے کا واقعہ
۴۶۵	اشکال
۴۶۷	سورہ الحشر
۴۶۷	بنو نضیر کی جلا وطنی کا واقعہ
۴۶۷	اول حشر سے کیا مراد ہے؟
۴۶۹	ابو طلحہ انصاری کا واقعہ
۴۷۰	سورہ بختہ
۴۷۰	شان نزول
۴۷۲	سورہ لقہف
۴۷۲	محدثین کا آپ ﷺ کے نام احمد پر اعتراض اور اس کا جواب



صفحہ نمبر	موضوعات
۵۰۴	سورۃ جن
۵۰۵	احمد رضا صاحب صاحب کا آیت سے استدلال
۵۰۶	سورۃ النمل
۵۰۷	سورۃ المدثر
۵۰۸	انکسار
۵۰۹	جہنم کے درختوں کی تعداد نہیں ہونے کی وجہ
۵۱۰	سورۃ النجم
۵۱۱	سورج اور چاند دونوں کو اکٹھا کر کے دوزخ میں ڈال دیا جائیگا
۵۱۲	شان نزول
۵۱۳	جنت میں روایت باری کا مسئلہ
۵۱۴	سورۃ الدھر
۵۱۵	سورۃ المرسلات
۵۱۶	مذکورہ صفات کس کی ہیں؟ اس میں چار تفسیریں ہیں
۵۱۷	سورۃ النبا
۵۱۸	سورۃ النازعات
۵۱۹	النازعات وغیرہ صفات کس کی ہیں؟
۵۲۰	زمین و آسمان میں سے پہلے کس کو بنایا؟
۵۲۱	سورۃ العنکبوت
۵۲۲	شان نزول
۵۲۳	سورۃ التکوین
۵۲۴	ویل للمطففین
۵۲۵	

صفحہ نمبر	عنوانات
۵۰۹	علیین اور یحییٰ کیا ہیں اور کہاں ہیں؟
۵۱۰	سورۃ الانشقاق
۵۱۰	چاند پر جانا کوئی مستبعد نہیں بلکہ آسان پر جانا بھی ممکن ہے
۵۱۱	سورۃ المبروج
۵۱۲	سورۃ الطارق
۵۱۲	حافظ سے کون مراد ہے؟
۵۱۳	سورۃ الہدیٰ
۵۱۳	سورۃ الغاشیہ
۵۱۵	سورۃ النجم
۵۱۵	انجم سے کیا مراد ہے؟
۵۱۵	والشمع و ابو تر سے کیا مراد ہے؟
۵۱۷	سورۃ البلد
۵۱۸	الشمس
۵۱۹	سورۃ النجم
۵۱۹	ووجدک ضالا کی تین تفسیریں
۵۲۰	سورۃ الم نشرح
۵۲۰	چار دفعہ آیت <small>سُبْحَانَكَ</small> کا سینہ مبارک چاک کیا گیا تھا
۵۲۰	فرض نمازوں کے بعد اجتماعی دعا کا حکم
۵۲۱	سورۃ التین
۵۲۱	والتین والزیتون سے کیا مراد ہے؟
۵۲۳	سورۃ العلق

سوال	آیات
۵۲۳	سورة قدر
۵۲۳	یادِ قدر کونسی آیت ہوتی ہے؟
۵۲۵	سورة البینہ
۵۲۶	سورة الزلزلہ
۵۲۶	یہاں زلزلے سے کونسا زلزلہ مراد ہے؟
۵۲۶	سورة العنکبوت
۵۲۶	اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں کی قسم کیوں کھائی؟
۵۲۷	سورة النکاث
۵۲۷	درجہ المقابر کی دو تفسیریں
۵۲۸	سورة العصر
۵۲۹	سورة النجم
۵۲۹	سورة الفیل
۵۳۰	سورة قمر
۵۳۰	سورة الماعون
۵۳۱	الکوثر
۵۳۲	سورة الکافرون
۵۳۲	سورة النصر
۵۳۲	سورة النہل
۵۳۳	سورة الاحقاف
۵۳۳	سورة الفلق
۵۳۵	سورة الناس

## تقریظ

استاد العلماء، امام الفقہاء حضرت مولانا ڈاکٹر شیر علی شاہ المدنی

استاذ الحدیث جامعہ حقانیہ اکوڑہ خٹک نوشہرہ پشاور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى ما بعد

فوائد صفوریہ اسمی بہ رموز القرآن کے جتہ جتہ مقامات کے مطالعہ سے حد درجہ انجاس و سرور نصیب ہوا،  
ماشاء اللہ فوائد صفوریہ زرین تفسیری جواہر پاروں، ہیکٹروں، فہمی، عقائدی مسائل و احکام، متعدد لغوی، صرفی، نحوی  
تحقیقات، مختلف اشکالات و اعتراضات کے جوابات، شان نزول، ربط بین السور والآیات اور دیگر پیشاں علی نکات  
و دقائق و فوائد کا سنج گرا نمایا ہے۔ جن کو فقیر العصر، امام اہل السنۃ و الجماعت، ترجمان مسلک دیوبند شیخ التفسیر و الحدیث  
حضرت مولانا سر فرخان صفور نور اللہ ضریح شعبان و رمضان کے دورہ تفسیر میں بیان کیا کرتے تھے ان کے تلیذ رشید  
حضرت مولانا مفتی عمر نیاز بنوی حفظہ اللہ تعالیٰ درعہ قابل صد سپاسی و تشکر ہیں، کہ دوران درس و قیام دروس تفسیر یہ کوئیپ  
ریکارڈ کے ذریعے محفوظ کر رہے تھے۔ پھر روزانہ ان دروس کوئیپ سے کاپی میں لکھ دیا کرتے تھے دورہ تفسیر کے اختتام  
پر فوائد صفوریہ ایک کتابی شکل میں منضبط ہو گئی تھی۔ جس سے دورہ تفسیر کے شرکاء نے اپنے لیے فوٹو ٹیٹ کاپیاں  
نگلوائیں۔

حضرت رحمۃ اللہ کے تلامذہ کرام اور دورہ تفسیر کے فیض یافتہ فضلاء کرام کے مسلسل اصرار پر حضرت مولانا مفتی  
عمر نیاز بنوی صاحب نے افادہ عام کی خاطر فوائد صفوریہ کو زیر طبع سے آراستہ کر کر شائقین علم تفسیر کو ایک وسیع تفسیری  
شاہکار سے سرفراز فرمایا، بارگاہ الہی میں دست بدعا ہوں کہ وہ اس عظیم قرآنی خدمت کو شرف پذیرائی عطا فرما کر شیخ  
التفسیر و الحدیث حضرت مولانا سر فرخان خان صفور رحمۃ اللہ علیہ کے یہ باقیات صالحات و صدقہ جاریہ بنادے۔ اور محترم  
مفتی عمر نیاز بنوی کے نامہ اعمال کو اس جلیل القدر، روح پرور، ایمان افروز تصنیف سے منور و معطر فرمائے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی اشرف رسلہ و خاتم انبیائہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین الطیبین الطاہرین

کتبہ شیر علی شاہ خادم اہل العہم بجامعہ دارالعلوم الحقانیہ اکوڑہ خٹک ۱۴۳۲/۲/۲۰ھ

## تقریظ

سید العلماء مرفوعہ الصلحاء قاری مفتاح اللہ صاحب  
استاذ الحدیث جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ نورانی ٹاؤن کراچی  
بمحمده ونصلی علی و سولہ الکریم اہل بعد

ہمارے محترم دوست مولانا عمر نیاز صاحب نے فوائد صغیرہ کے نام سے حضرت علامہ ام الملت مفتاح اللہ صاحب  
مرقرار خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تفسیری فوائد کو انجمن کی کیسٹوں سے اخذ کیا ہے جو انتہائی کارآمد نکات ہیں۔ اس  
کے مستند ہونے کے لیے امام اہلسنت کا نام ہی کافی ہے احقر نے بھی وہ فوائد ایسی وقت سے حاصل کئے ہیں جب سے وہ  
کاپی کی شکل میں تھے اور بندہ دورہ تفسیر میں ان پر نظر ڈالتا ہے اور طلباء کے سامنے نقل کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ مؤلف کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے حضرت کے ارشادات اور تفسیری نکات کو علماء و طلباء  
کے سامنے پیش کیا ہے۔ اور امت پر احسان عظیم فرمایا، جو بھی ان فوائد کو دیکھے گا، تو محسوس کرے گا کہ عطر آگاہ و بخود گوید کہ  
عطر بخوید، اور کمال یہ ہے کہ اتنی عظیم دوست صرف ایک جگہ میں ہے جس کا حصول علماء و طلباء کیلئے آسان ہے۔ اللہ تعالیٰ  
امام اہلسنت کے فیوضات و برکات جو ان کی تصانیف کی شکل میں ہے، اور شاگردوں کی شکل میں ہے، پوری دنیا میں  
عام فرمائے اور تاقیامت دیا کو ان سے مستفید ہوئے کی توفیق عطا فرمائے۔ و ما ذالک علی اللہ بعزيز

کتبہ احقر الناس مفتاح اللہ حفی عنہ

۹ صفر الخیر ۱۴۳۳ھ ۱۳ جنوری ۲۰۱۱ء



## عرض مرتب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لحمده ونصلی علی رسولہ الکریم۔

راقم کوشعبان ورمضان ۱۴۱۰ھ کو شیخ التفسیر والحدیث حضرت مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب نور اللہ مرقدہ سے دورہ تفسیر پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی۔ دورانِ درس روزانہ حضرت شیخ نے بیان فرمودہ اہم تفسیری فوائد شیپ ریکاڈر کے ذریعہ کیسٹوں میں محفوظ کرتا اور پھر کیسٹوں سے کاپی پر تحریر کرتا، جس دن دورہ تفسیر اختتام کو پہنچا اس دن راقم کی شبانہ روز محنت سے حضرت شیخ کے تفسیری فوائد پر مشتمل ”فوائد صغریٰ“ کے نام سے ایک کاپی تیار ہو چکی تھی۔ دورہ تفسیر میں شریک متحدہ ساتھیوں نے کاپی سے فوٹو سٹیٹ کاپیاں نکلوائیں۔ کچھ عرصہ بعد ملک کے مختلف شہروں سے علماء نے اس کاپی کی فوٹو کاپیاں منگوانی شروع کر دیں۔ کئی سالوں تک یہ سلسلہ جاری رہا، بالآخر بعض مشفق اس تذہ اور چند مخلص ساتھیوں نے اس کاپی کو کتابی شکل میں چھپوانے پر اصرار کیا اور کہا کہ کتاب کی بنسبت فوٹو کاپی پر ڈگنا خرچہ آتا ہے۔

لہذا راقم نے پوری کاپی پر نظر ثانی کر کے اعلاط کی تصحیح کر دی اور اس نیت سے چھاپنے کا ارادہ کیا تا کہ حضرت شیخ کے تفسیری فوائد سے زیادہ سے زیادہ علماء و طلباء استفادہ کریں اور اللہ تعالیٰ راقم کی اس کاوش کو حضرت شیخ کے بلندی درجات کا ذریعہ اور راقم کی مغفرت کا وسیلہ بنادے۔

اللہ تعالیٰ ہماری اس محنت کو اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت عطا فرمائے آمین۔

قارئین سے راقم کی گزارش ہے کہ اگر کہیں کوئی غلطی رہ گئی ہو تو اسے حضرت شیخ صاحب رحمہ اللہ کی طرف منسوب کرنے کی بجائے راقم کی خطاء فی السماء پر محمول کیا جائے، اور اسکی اطلاع دی جائے تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح کی جاسکے۔

(مفتی) عمر نیاز بنوی

## شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا محمد سرفراز خان صاحب صفدر نور اللہ مرقده

### کے حالات زندگی

محمد ؎ ونصلی وسلم علی رسولہ الکریم وعلی آلہ واصحابہ اجمعین  
فرمان بوی علیہ السلام "العلماء ورثة الانبیاء" کے مطابق تاقیم قیامت علماء حق کی ایک ایسی جماعت کا وجود ضروری و ناگزیر ہے جو نسل انسانی کی اعتقادی اصلاح اور فکری نشوونما کے لیے جدوجہد کرتی رہے، اور انبیاء کرام علیہم السلام کی وراثت علمی کی تقسیم کے لیے پنی تمام جسمانی توانائیاں اور علمی و فکری صلاحیتیں صرف کر دے، کیونکہ خام مانیہ حضرت محمد ﷺ پر سلسلہ نبوت ختم ہونے کی بناء پر تمام تربیتی ذمہ داریاں علماء حق کے کندھوں پر ہیں اور علماء حق نے اپنی ان شرعی اور ملی ذمہ داریوں کو کا حق نبھ کر امت مسلمہ پر جو احسان عظیم کیا ہے وہ تاریخ ساری کا ایک روشن اور سہری باب ہے علماء حق کے اس مقدس قافلہ علم و عمل کا یوں تو ہر فرد گوہر یکساں کی حیثیت رکھتا ہے لیکن اس کا روانہ زہد و اتقا کے کچھ میرکاروں ایسے بھی گزرے ہیں جو دین و ملت کے لیے اپنی ذات میں انجمن اور ادارہ تھے ان کی تفریری و تحریری اور دینی و ملی خدمات اس قدر ہیں کہ ان کے پیش نظر باسانی یہ فیصلہ کرنا محال ہے کہ یہ خدمات فرد کی ہیں یا جماعت کی۔

اس قافلہ علم و عمل اور کاروان زہد و اتقا کے ایک میرکاروں عمر حاضر کے جید عالم دین، فقیہ العصر، محدث اعظم پاکستان، شیخ القرآن والحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر کی ذات گرامی ہے شیخ الحدیث صاحب کی شخصیت محتاج تعارف نہیں، کیونکہ ان کا شمار عصر حاضر کی ان نابغہ روزگار ہستیوں میں ہوتا ہے۔ جن کے علم و عمل، زہد و تقویٰ اور شرافت و دیانت پر بلا خوف تردد اعتماد کیا جاسکتا ہے بے لوث خدمات اور بے داغ کردار کی بناء پر وہ علمی، ادبی اور عوامی حلقوں میں یکساں طور پر ایک منفرد مقام رکھتے ہیں۔

پیدائش:

آپ ۱۹۱۳ء میں ضلع ہزارہ تحصیل مانسہرہ (موجودہ ضلع مانسہرہ) کی ایک غیر معروف بستی ڈھکی چیزاں داہلی "کڑ سنگ بالا" کے ایک متوسط گھرانہ میں جناب نور احمد خان بن گل احمد خان کے گھر پیدا ہوئے قومیت کے اعتبار سے سواتی (پٹھان) ہیں۔ اس وقت غالباً کسی کو معلوم نہ تھا کہ یہ بچہ بڑا ہو کر عزم و استقلال کی چٹان بن کر خداوندان علم و استبداد کے سامنے سینہ سپر ہو گا کسی کو خبر نہ تھی کہ یہ بچہ علم و عمل کا آفتاب بن کر سرزمین ہندوپاک کو اپنی روشن کرنوں سے منور کرے گا کسی کو علم نہ تھا کہ اس بچہ کے سینہ میں قرآن و حدیث، فقہ و تفسیر اور علوم اسلامیہ کے ٹھانصیں مارتے ہوئے

مندرجہ ذیل ہو گئے اور ہزاروں انسان بالواسطہ یا بلاواسطہ اس نے علم سے نوازا۔ وہی بانی کتب خانہ جامعہ اسلامیہ کے مستقبل پر رشک کر رہی تھی۔

### ابتدائی تعلیم

آپ نے ابتدائی تعلیم گھر پر ہی حاصل کی جو تاثر قرآن پاک اور سکول کی چند علامتوں تک محدود تھی۔ نہ کے دیہاتی اور پہاڑی ماحول میں اس سے زیادہ تعلیم کا انتظام نہ تھا جس کی وجہ سے زیادہ تر وقت پہاڑی ماحول سے مطابق بھیڑ بکریاں چرانے میں گزرتا، لیکن آپ کے قلب و فکر میں تو فطرتاً اس تعلیم کے تصورات غالب تھے جس تعلیم کے ذریعے آپ نے انسانی افکار کی تسکین اور انسانی قلوب کی تیاری کرنا تھی۔ انسانیت کو گمراہی کی تاریکیوں سے نجات دلا کر ہدایت کی روشنی سے منور کرنا تھا نسل انسانی کو شرک و بدعت کی آلودگیوں سے پاک کر کے توحید و سنت کے پاکیزہ تصورات کی طرف اس کی رہنمائی کرنا تھی معاشرہ کی رسومات باطلہ کے خلاف علم بغاوت بلند کر کے، اسکی جہد اسلامی معاشرہ کے قیام کے لیے جدوجہد کرنا تھی اور خداوندانِ عالم و استبداد کو عدس و انصاف کا پیغام دینا تھا۔

### دینی تعلیم کے لیے سفر:

بچپن میں ہی والدہ محترمہ اور والد محترم کا انتقال ہو گیا اور تعلیم میں آگے بڑھنے کا بظاہر کوئی امکان باقی نہ رہا تو کسی نیک دل بزرگ نے انہیں اور ان کے چھوٹے بھائی حضرت مولانا صوفی عبدالحمید سواتی کو دینی تعلیم کے لیے دینی مدرسہ کا رخ کرنے کا مشورہ دیا اور آبائی گاؤں کے قریب قصبہ بدہ میں حضرت مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے مدرسہ میں پہنچا دیا جہاں کچھ عرصہ تعلیم حاصل کرنے کے بعد سیالکوٹ، ملتان، کوئٹہ وغیرہ کے مدارس میں درس نظامی کی ابتدائی کتب کی تعلیم حاصل کی لیکن دل ابھی ذوقِ تعلیم سے سیراب نہ ہوا اور مزید تعلیم کے لیے گوجرانوالہ کی قدیم دینی درسگاہ مدرسہ انوار العلوم جامع مسجد شیرانوالہ باغ گوجرانوالہ میں داخلہ لیا اور حضرت مولانا عبدالقدیر صاحبؒ سے مزید تعلیم حاصل کی آپ کا فرمان ہے کہ میرا تعلیمی ذوق و شوق اور علمی استعداد محترم حضرت مولانا عبدالقدیر صاحبؒ کی خصوصی شفقت اور توجہ کا مرہون منت ہے اور اکثر و بیشتر کتب آپ نے مولانا عبدالقدیر صاحبؒ سے ہی پڑھیں مولانا کی ایک خصوصی شفقت آپ پر یہ بھی تھی کہ طالب علمی کے زمانے میں ہی جو کتب پڑھائیں وہ اپنی نگرانی میں آپ سے طلباء کو پڑھواتے یعنی مہربان استاد کی شفقت و توجہ اور خصوصی نگرانی میں قابل وہونہار شاگرد اپنی علمی و فکری استعداد کی خصوصی نشوونما کے لیے تعلیم و تدریس کے ابتدائی مراحل یکساں طور پر طے کرتا رہا مہربان استاد کی خصوصی توجہ کے اثرات جو آپ کی تدریسی زندگی میں مؤثر ہوئے ان کا اندازہ وہی شخص کر سکتا ہے جس کو ان حالات سے واسطہ پڑا ہو اس لیے جب بھی حضرت مولانا عبدالقدیر صاحبؒ آپ کے پاس تشریف لاتے تو آپ اپنے تمام معمولات (جن کو

عام حالت میں ترک کرنا تقریباً ناممکن ہوتا تھا) ترک کر کے بعد وقت استاد محترم کی خدمت میں مصروف رہے۔ آپ کے برادر خورشید حضرت مولانا صوفی عبدالحمید صاحب سوانی مدظلہ ہستم دہانی مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ بھی آپ کے ساتھ تدریس تعلیم تھے لیکن سبق میں آپ سے دو سال پیچھے تھے آپ نے تکمیل کے لیے عالم اسلام کی شہرہ آفاق یونیورسٹی دارالعلوم دیوبند چنانا تھا لیکن شوق تھا کہ دونوں بھائی اکٹھے تکمیل کریں چنانچہ اس شوق میں تکمیل یعنی دورہ حدیث کو دو سال کے لیے مؤخر کر دیا اور اسی دوران استاد محترم کے حکم و شفقت کی تعمیل میں مدرسہ دارالعلوم گوجرانوالہ ہی میں استاد محترم کی زیر نگرانی تدریس کے فرائض سر انجام دیتے رہے اور پھر ۱۹۴۰ء میں سند فراغت حاصل کی قیوم دارالعلوم دیوبند کے دوران آپ نے جن اساتذہ سے تعلیم حاصل کی ان میں شیخ الادب حضرت مولانا اعجاز علی، مولانا محمد ابراہیم بلیوٹی اور مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع وغیرہم کے اسماء گرامی نمایاں ہیں۔

سیرت و صورت کے خدو خاں:

وسعت مطالعہ ذات و فطانت اور فکر و تدبیر کے اعتبار سے بے مثل، ظاہر و باطن میں یکساں سنجیدگی ان کی خوبی، علم ان کا کمال، عمل ان کا جمال، شرافت ان کا وقار اور سادگی ان کا شعار، گفتار اور کردار کی پختگی ان کے اسلامی فکر کی ترجمان ہے پیاس میں سادگی، انداز میں اپنائیت، چہرے پر نورانیت، افکار میں بلندی، آواز میں پستی، گفتگو میں منہراؤ، رادوں میں سختی اور عزم میں پختگی کسی دیکھنے والے کو متاثر کیے بغیر نہ رہتی کلام و طعام، نشست و برخاست اور سیرت و صورت میں دیکھنے والے کو سنت رسول ﷺ کی جھلک نظر آتی ہے زندگی عاجزانہ، چال باوقار، مزاج صاف نہ انداز نامی نہ اور کلام عالم نہ سننے والے کی دل کی گہرائیوں میں اترتا چلا جاتا ہے مضبوط بدن کی طرح عزم بھی قوی، بڑھاپے میں بھی ار دے جواں اور اس پر بیمار یوں کا سیل رواں لیکن کوئی چیز ان کے عزم و استقلال کی راہ میں رکاوٹ نہ بن سکی۔

روحانی سلسلہ:

علمی و فکری صلاحیتیں اور قابیلیتیں اپنے مقام پر لیکن واردات نفسانی اور وسوسہ شیطانی سے پوری طرح محفوظ حاصل کرنے کے لیے کسی مرشد کامل کے دامن محبت و عقیدت سے وابستگی ضروری و ناگزیر ہے جمید و مستند اساتذہ سے تحفہ میل و تکمیل کے بعد آپ کو کسی مرشد کامل کی تلاش ہوئی جس کے ہاتھوں میں ہاتھ دے کر وہ اپنے لیے روحانی تسکین کا سامان فراہم کر سکیں۔ انہی دنوں پنجاب میں رئیس الموجدین، سرتاج المفسرین حضرت مولانا حسین علی صاحب نور اللہ مرقدہ (واں پھر اس ضلع میانوالی) کے دورہ قرآن کا غلغلہ مچا ہوا تھا اور ہزاروں شائقین، موم قرآنیہ اپنی پیاس بجھانے کے لیے اس دورہ تفسیر قرآن میں شرکت کرتے آپ بھی یہی شوق لے کر ان کے دورہ تفسیر قرآن میں شرکت

کے لیے تشریف لے گئے اور دیدہ و دل میں اتوار سنت میں اہل بیوی زندگی یہ ہیں وہاں سے چلے آئے۔  
نقشبندی سلسلہ میں ان سے بیعت کی مرشد کامل نے بھی اپنی ایمان کر سب سے اس جوہر قابل و پیچیدہ میں نہایت  
کی اور خلعت خلافت سے سرفراز فرمایا۔

مرشد کامل کے ساتھ آپ کے انتہائی قلبی تعلق و محبت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ جب سبق نے دوران مرشد  
کامل کا نام آجائے آپ انتہائی عقیدت و محبت کے ساتھ مرشد کامل کا تذکرہ فرماتے ہیں جسی ہمارے حضرت سے یہ  
فرمایا ہمارے حضرت نے اس کی تفسیر اس طرح کی ہمارے حضرت سے اس کا ربط اس طرح بیان کیا غرضید آپ سے  
الفاظ اور انداز میں مرشد کامل کے ساتھ جس بھی اور والہانہ تہذیب کا اظہار نمایاں ہوتا ہے ان سے سننے والا یا سانی  
آپ کی دلی کیفیت کا اندازہ کر سکتا ہے۔

معمولات میں استقامت۔

جب تک صحت نے اجازت دی اپنی ڈیوٹی اور معمول میں حتی الوسع تاخیر نہیں کرتے تھے اور نہ تاخیر کرتے تھے  
کالج ڈیوٹی میں ایک دفعہ لڑکوں نے سوال کیا کہ آپ کبھی ناغہ بھی کرتے ہیں آپ نے جواب دیا ہاں جب یہاں موجود  
نہ ہوں یا ایسا بخار ہو جائے جس کی وجہ سے چلنے پھرنے سے قاصر ہوں اور واقعتاً تیز بارش میں بھی نماز پڑھانے کے  
یہ تشریف لے جاتے درس کا عموماً ناغہ نہ کرتے اگر باہر کہیں تبلیغی سلسلہ میں جانا ہوتا تو یہی شرط ہوتی کہ رات کو وہاں ہی  
ہوگی تاکہ صبح کا درس اور اسباق کا ناغہ نہ ہو ۱۹۵۴ء سے مدرسہ نصرت العلوم میں تدریس کے فرائض سر انجام دینا شروع  
کیے۔ ۱۹۷۷ء سے مدرسہ کی طرف سے آپ کو لانے اور چھوڑنے کے لیے گاڑی خریدی گئی اس دوران تقریباً بائیس  
سال تک وہ بس یا ریل کے ذریعے سبق پڑھانے کے لیے گلگت سے گوجرانوالہ جاتے رہے اس دوران آپ کے  
معمولات میں استقامت کا یہی عالم تھا بسا اوقات ایسا منظر بھی دیکھنے میں آتا کہ تیز بارش کی وجہ سے طلباء یقینی چھٹی سمجھ  
کر کمروں میں آرام کرنے لگتے لیکن آپ کی آمد کی اطلاع کی گھنٹی طلباء کو نیند اور آرام سے جھنجھوڑا دیتی ہے یقینی کے عالم  
میں کمروں سے باہر نکل کر دیکھتے تو آپ چھتری ہاتھ میں لیے مدرسہ میں موجود ہوتے معمولات میں استقامت آپ  
کی خصوصی انفرادیت ہے آج کے دور میں معمولات کی یہ استقامت تلاش کرے سے بھی نہیں ملتی۔

معمولات:

وہ کون سے معمولات ہیں جن میں استقامت آپ کا طرہ امتیاز نہ رہا ہورات کو نماز عشاء کے بعد جلدی سو جاتا  
آپ کا معمول ہے اگر گھر میں موجود ہوں اور کوئی مجبوری (مہمانوں وغیرہ کی) نہ ہو تو اس معمول میں کوئی تبدیلی واقع  
نہیں ہوتی صبح تہجد کے لیے بیدار ہونا اذان کے بعد نماز سے بے ناشتہ کرینا نماز پڑھانے کے لیے مہربان چانا درس

دینا اور درس سے فارغ ہو کر اسباق پڑھانے کے لیے گرجا انوار۔ چلے جانا اسباق سے فارغ ہو کر دوپہر کے وقت واپس آنا، کھانا کھا کر قیور کرنا، ظہر کی نماز پڑھا کر بچوں کو اسباق پڑھانا جو وقت لائق آپ سے زیر درس رہتی تھیں اور گھر میں بہت سی بچیوں نے آپ سے براہ راست درس نظامی کے مختلف اسباق پڑھے ہیں مہمانوں کے پاس بیٹھنا اور تصنیفی کام کرنا عصر کی نماز کے بعد اپنی (قرآن پاک کی) منزل پڑھنا تصنیفی کام کرنا اور مقامی تعویذ کرانے والوں کے لیے تعویذ کرنا نماز مغرب کے بعد کھانا کھانا اور تعویذ وغیرہ کرنا نماز عشاء کے بعد آرام کرنا۔

جب تک صحت نے اجازت دی معمولات کا یہ عمل قائم رہا اور جوں جوں عمر بضعف اور عدالت میں اضافہ ہوتا گیا بتدریج ان معمولات کا متاثر ہونا بھی قطری بات تھی۔

### پابندی وقت

آپ کی پابندی وقت ضرب النشل رہی ہے مرد کے مقررہ وقت سے ایک منٹ پہلے آپ مسجد میں موجود ہوتے امامت کے فرائض خود سرانجام دیتے۔ درس کے لیے نصف گھنٹہ مقرر ہے اس میں ایک منٹ کی بھی کمی بیشی نہیں ہوتی تھی اسباق میں بھی پابندی وقت کا پورا لحاظ ہوتا پابندی وقت پر آپ ایک عقیقہ بنا یا کرتے تھے کہ استاد محترم حضرت سورتا مفتی عبدالواحد نے ایک دفعہ مجھے جامع مسجد شیرانوالہ باغ گوجرانوہ میں درس دینے کا حکم فرمایا میں ان کے حکم پر درس دینے کے لیے چل گیا آدھا گھنٹہ درس دیتا رہا جو مضمون میں نے شروع کیا تھا وہ وقت سے دو منٹ پہلے ختم ہو گیا لہذا میں نے درس ختم کر دیا یک آدمی فوراً بولا کہ ابھی وقت ختم ہونے میں دو منٹ باقی ہیں میں نے سوچ کر کہ انہیں دین کا کافی شوق ہے ان کے اصرار پر دوسرا موضوع شروع کر دیا جب وقت سے دو منٹ اوپر ہو گئے تو پھر وہ آدمی بولا کہ دو منٹ اوپر ہو گئے ہیں اس سے حضرت شیخ مدظلہ کی پابندی وقت کا اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔

گھریلو زندگی:

آپ کی گھریلو زندگی بھی ایک نمونہ ہے آپ نے دو شادیاں کیں دونوں بیویاں فوت ہو چکی ہیں دونوں بیویوں کی زندگی تک ان کا اور ان کی اولاد کا کھانا پینا اور رہنا سہنا ایک جگہ رہا ہے دونوں بیویوں اور ان کی اولاد کا ابھی اتحاد و اتفاق آپ کی خصوصی توجہ اور گھریلو کنٹرول کی زندہ مثال ہے دونوں بیویوں اور ان کی اولاد کے ساتھ آپ کا مساویانہ حسن سلوک ضرب النشل ہے۔

آپ کی اولاد:

دونوں بیویوں سے آپ کے نو بیٹے اور تین بیٹیاں ہیں۔ تین بیٹے (عبدالکریم، عبدالرشید اور راشد) بچپن میں ہی وفات پائے، بی بی اہلیہ سے تین لڑکے اور دو لڑکیاں ہیں جبکہ چھوٹی اہلیہ سے چھ لڑکے اور ایک لڑکی۔

تمام بیٹیوں اور بیٹوں سے قرآن کریم حفظ کیا ہے ان میں اکثر باضابطہ عام دین میں ۱۰۰ فی صدیت حاصل ہے۔

### اولاد کی تربیت

اولاد کی تعلیم و تربیت میں بھی آپ نے اخلاقی و شرعی تمام ذمہ داریوں کو کا حقہ پورا کیا ہے۔ نبوی عظیم و ضروری حد تک دلوائی ہے صرف دینی تعلیم کی طرف توجہ دی ہے اسی طرح اب تک آپ کے بیٹے (۱) مولانا راشد ارشدی (۲) مولانا عبدالقدوس قارن (۳) مولانا عبدالحق خان بشیر (۴) مولانا شرف الدین حامد (۵) مولانا رشید الحق خان حامد (۶) مولانا عزیز الرحمن خان شاہد (۷) مولانا منہاج الحق خان راشد و دوس نکاحی کے فضلاء ہیں اور تدریسی خدمات میں مصروف ہیں جب کہ قاری محمد اشرف خان ماجد اور قاری عنایت الوہاب خان ساجد حافظ و قاری ہیں اور قاری ماجد مرحوم ایک عرصہ تک جامع مسجد گکھڑ میں قرآن پاک کی تعلیم دیتے رہے ہیں ان سے علاوہ حضرت مدظلہ کی بیٹیوں بیٹیاں قرآن کریم کی حافظہ ہیں اور قرآن کریم کی تعلیم دیتی ہیں منجھلی صاحبہ دی جہم کے قاری مولانا ضیاء احمد عمر کی اہلیہ ہیں اور جامعہ حنفیہ تعلیم الاسلام کے شعبہ نباتات میں دورہ حدیث کے اسباق پڑھاتی ہیں۔ علمی و دینی خدمات۔

مولانا نے محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے صرف حیائے دین کی غرض سے متعدد کتابیں تحریر کی ہیں جو الحمد للہ کئی کئی بار طبع ہو چکی ہیں اور خواص و عام نے ان سے خوب استفادہ کیا ہے اور ان میں درج ٹھوس و درواضح دلائل اور معقول پیرائے اور صریح عقلی و نقلی حوالوں کی بہت ہی زیادہ تر رکھی گئی ہے اور ان کے معرض وجود میں آنے کو بے حد سراہا گیا ہے اور قدر دان حضرات نے خوب داد تحسین دی ہے مگر کچھ حضرات کو ان سے بے حد کوفت ہوتی ہے اور ان سے خامے سچ پاہوتے ہیں ان مدلل کتابوں سے ان کا پریشان ہونا ایک نفسیاتی امر ہے اور حضرت محمد ﷺ کی شریعت و حد سے شرک و بدعت اور رسم و رواج کے دبیز پردے دور ہو جائیں دین اسلام اپنی اصلی شکل میں لوگوں کے سامنے آجائے اور محفوظ ہو جائے جس پر کار بند ہو کر ہم دونوں جہانوں میں سرخرو ہو جائیں تو یہ ہمارے لیے سب سے بڑی سعادت ہے آخر بدعات و رسومات کی شب ظلمت اور تاریکی کب تک فضاء پر چھائی رہے گی؟ حکمت خداوندی کے تحت آخر آفتاب ہدایت کا ظہور بھی تو ایک فطری امر ہے۔

شب گریزاں ہوگی آخر جوہ خورشید سے یہ چمن معمور ہوگا نذر توحید سے

تدریسی خدمات:

گلگڑ منڈی میں آپ نے ابتداء ہی اپنے تعلیمی ذوق کے مطابق تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا اس دور ان

میں پچیس طلبہ، عموماً آپ کے زیرِ درس رہتے تھے۔ ۱۹۵۴ء تا ۱۹۷۳ء میں آپ کا تقرر مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ میں ہوا۔ اس وقت سے ۲۰۰۰ تک وہاں مسلسل تدریس کے فرائض سرانجام دیتے رہے۔ درسِ انھای کی کم و بیش سبھی کتابیں یاد رہ چکی ہیں اور خاص طور پر بنوری شریف، ترمذی شریف اور ترجمہ قرآن کریم مع تفسیر تو ساہل سال تک آپ سے زیرِ درس رہا۔

دورِ تفسیر قرآن

۱۹۷۶ء میں بھٹو گورنمنٹ نے مدرسہ نصرۃ العلوم اور اس سے متصل جامع مسجد نور کو محکمہ اوقاف کی تحویل میں لینے کا فیصلہ کیا تو رہا ہ مدرسہ نے اس کے خلاف باقاعدہ احتجاجی تحریک کا اعلان کر دیا۔ چھ ماہ کی اس مسلسل تحریک میں تین سو کے قریب افراد گرفتار ہوئے جن میں آپ کے تین صاحبِ جزائے مولانا زامداراشدی، مولانا عید القدوس قادری اور حافظ عبدالرحمن خان بشیر بھی شامل ہیں اسی تحریک کے دوران مدرسہ کی سالانہ چھٹیاں ہو گئیں کسی بھی مدرسہ کی حفاظت کے لیے مدرسہ کے طلبہ ایک مستحکم و مضبوط قوت ہوتے ہیں سالانہ تعطیلات کی وجہ سے جب خالی مدرسہ پر جبری قبضہ کا اندیشہ پیدا ہوا تو دانشوران مدرسہ نے سالانہ تعطیلات کے دوران دورہ تفسیر کا اعلان کر دیا تاکہ ان سالانہ تعطیلات کے دوران بھی مدرسہ طلبہ سے خالی نہ رہے چنانچہ اس مجبوری کے تحت آپ نے دورہ تفسیر قرآن کا آغاز فرمایا جسے بعد میں اس کی علمی اہمیت کی بناء پر مستقل طور پر جاری کر دیا گیا جو کم و بیش پچیس برس جاری رہا اور اس میں ہر سال قریباً تین سو سے پانچ سو تک طلبہ شامل ہوتے رہے ان میں اکثر و بیشتر فارغ التحصیل علماء ہوتے تھے چونکہ یہ تقریب دو ماہ کا مختصر دور ہوتا تھا اس لیے اس میں جدید تعلیم یافتہ حضرات بھی بکثرت شامل ہو جاتے تھے آپ کا انداز تفسیر بعید اپنے شیخ حضرت مولانا حسین علی صاحب جیسا ہے ربطیات اور ردِ شرک و بدعات کی جو اہمیت و انفرادیت آپ کے شیخ کا خاص تھ وہی طرز یہاں بھی موجود تھا۔

آپ کے فتاویٰ۔

فتویٰ نویسی ایک مستقل فن ہے جو اہم بھی ہے اور نازک بھی، اگرچہ گزشتہ صدی میں فتویٰ نویسی کا قلمدان بہت سے نا تجربہ کار یا نا عاقبت اندیش ہاتھوں میں چلا گیا جس کی وجہ سے عرب و عجم کی پوری امت مسلمہ فتویٰ کفر و ارتداد کے ثقلِ پتھر کے نیچے کرا رہی تھی۔ فتویٰ نویسی انتہائی دشوار کام ہے جس میں مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر نظر رکھ کر فتویٰ دینا ہوتا ہے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کی تحقیق کے مطابق اگر ایک لفظ کے معنی ہوں ایک اسلام کا اور ننانوے کفر کے تو اس لفظ کے استعمال کرنے والے پر اس وقت تک فتویٰ کفر نہیں دیا جاسکتا جب تک وہ اپنی مراد معنی کفر سے معین و ضیح نہ کر دے فتویٰ نویسی میں جو حتیٰ الزام کار، آدمی کو کفر سے بچانے کی کوشش کیا جاتی ہے حتیٰ کہ یہ اصول ہے کہ



اگر کسی نے ایسا جملہ استعمال کیا ہے جو بظاہر کفریہ ہے لیکن اس کی تاویل ہو سکتی ہے تو اس پر ایمان لایا جائے گا۔ فتویٰ نویسی جیسے دشوار ترین کام میں بھی آپ کا کلمہ اپنے اکابر و اسلاف کے نقش قدم میں اوقات اس کے میں بٹا آپ مدرسہ فخرۃ العلوم میں صدر مفتی بھی رہے ہیں اور ملک بھر کے علمی و تحقیقی حلقوں میں آپ کے فتاویٰ و خاص قدر و منزلت اور اہمیت حاصل ہے ملک بھر کے بڑے بڑے مفتیان کرام بھی آپ کے فتویٰ پر آپ کے تائیدی و تصدیقی دستخط کروانے پر فخر محسوس کرتے ہیں اور ہزاروں کی تعداد میں فتویٰ جاری ہو چکے ہیں اگرچہ آپ کی عمر محدودیت ہی بنا پر مدرسہ سے دو مفتی رکھے ہوئے ہیں لیکن بڑے بڑے اور اہم فتوے پھر بھی آپ کی طرف سے جاری ہوتے رہے ہیں۔

### آپ کے استقلال کا ایمان افروز واقعہ:

تحریک نظامِ مصطفیٰ کے دوران حسبِ معمول جب آپ جلوس کی قیادت کر رہے تھے آپ کی قیادت میں جلوس مسجد بوہڑ والی سے باہر نکلا، تو فیڈرل سیکورٹی فورس (ایف۔ ایس۔ ایف) کے کمانڈر نے جلوس کو روکنے کی کوشش کی لیکن جلوس نہ رکا۔ اس نے لکیر کھینچی اور اعلان کیا کہ اگر کسی نے یہ لکیر عبور کی تو گولی سے اڑا دیا جائے گا۔ آپ نے انتہائی شانِ قلندری سے فرمایا: "میں تریسٹھ برس کی مسنون عمر پوری کر چکا ہوں اور شہادت کی تمنا و آرزو رکھتا ہوں" یہ کہتے ہوئے کمانڈر کی کھینچی ہوئی لکیر عبور کر گئے اس مردِ درویش کی شانِ قلندری کے سامنے فیڈرل سیکورٹی فورس کی سنگینیں اور انقلیسِ عداوت سے جھک گئیں اور یہ مردِ قلندر جلوس لے کر آگے بڑھ گیا۔

۱۹۵۳ء کی تحریک ختم نبوت۔

قادیانیت کے خلاف تحریک ختم نبوت میں بھی آپ نے مجاہدانہ کردار ادا کیا، ۱۹۵۳ء کی تحریک ختم نبوت میں دیگر علماء کی طرح آپ بھی گرفتار ہوئے اور ۹ ماہ تک سنزل جیل ملتان میں رہے۔ آپ کے برادرِ خرد مولانا صوفی عبدالحمید سواتی بھی اس تحریک میں چھ ماہ تک ڈسٹرکٹ جیل گوجرانوارہ میں گرفتار رہے اس دوران آپ کو ملتان جیل میں زہر دینے کی کوشش بھی کی گئی جو کامیاب نہ ہو سکی۔

خواب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دیدار:

اسی دوران جیل میں ہی رات کو خواب میں آپ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دیدار ہوا فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جیل میں ہی ہوں اور مجھے کسی نے اطلاع دی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تیرے ساتھ ملاقات کے لیے تشریف لائے ہیں، میں پریشان ہو گیا کہ جیل میں میرے پاس ن کی خدمت کے لیے کوئی چیز نہیں ہے میں نے دری بچھائی اتنے ہی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لے آئے میں نے انہیں دری پر بٹھایا اور عرض کی حضرت

میں میں اس وقت میرے پاس آپ کی خدمت کے لیے کوئی اور چیز نہیں ہے اگر آپ اجازت دیں تو میں قہودہ بنا دوں  
 آپ نے فرمایا فوراً بناؤ کیونکہ میں نے جلدی چاہا ہے اور دجال کو قتل کرنا ہے میں نے جلدی سے قہودہ بنایا آپ نے نوش  
 فرمایا اور تیزی سے چمے کئے۔

تصفیفی کارنامے۔

تصفیف کے میدان میں بھی آپ کی خدمات ناقابل فراموش ہیں آپ کی تصانیف میں قاری کے لیے قرآن  
 لچھپیوں کا سامان فراہم ہوتا ہے ردو ادب کی چاشنی، دلائل و براہین کی بھرمار، ظرافت، انداز بیان میں شائستگی اور نفس  
 مسئلہ کے ہر پہلو پر نظر آپ کی تصانیف کی انفرادی خصوصیات ہیں، سب تک ۶۰ کے قریب کتب تالیف فرما چکے ہیں جو  
 علماء و روحانی حلقوں میں بے حد مقبول ہیں۔ حضرت شیخ الحدیث صاحب نے مختلف موضوعات مثلاً رد بدعات، فائقہ  
 حلقہ اراکام، سامع المونی، غیرہ پر متحدہ کتب تصنیف فرمائی ہیں جن کی تعداد تقریباً ساٹھ تک جا پہنچی ہے، ان کتب میں  
 ”راہِ سنت“ جو رد بدعات پر مفصل اور باحواہ کتاب ہے اس کو اس قدر شہرت حاصل ہوئی کہ اس کے تقریباً پندرہ  
 پرنٹیشن شائع ہو چکے ہیں۔ اور مانگ بدستور جاری ہے آپ کی کتابوں پر (۱) حضرت مولانا شمس الحق افغانی  
 (۲) حضرت مولانا عبدالحق صاحب (۳) حضرت قاری محمد طیب (۴) حضرت مولانا عبداللہ درخواسی اور دیگر اکابر  
 علماء دیوبند کی تصدیقات موجود ہیں۔

درس قرآن کریم کے افادات۔

درس قرآن کریم کے حوالے سے حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے تین جداگانہ معمول رہے ہیں ایک درس دو تہ  
 جو جامع مسجد گلگھر میں نماز فجر کے بعد روزانہ ہوتا تھا اور کئی بار مکمل ہوا، اور دوسرا ترجمہ و تفسیر وہ ہے جو مدرسہ نصرۃ العلوم  
 گوجرانوالہ میں روزانہ صبح اسباق کے آغاز سے قبل حضرت مدظلہ پڑھاتے رہے، یہ درس دو سال میں مکمل ہوتا ہے اور  
 کافیہ سے اوپر کے تمام طلبہ کی حاضری اس میں ضروری ہوتی ہے جبکہ تیسرا درس قرآن وہ ہے جو مدرسہ نصرۃ العلوم  
 گوجرانوالہ کی سالانہ تعطیلات کے دوران دورہ تفسیر کے عنوان سے کم و بیش ربع صدی تک تسلسل کے ساتھ  
 ہوتا رہا ہے۔ مدرسہ نصرۃ العلوم والے دونوں درس چونکہ علماء کرام اور طلبہ کے لیے ہوتے تھے اس لیے ان میں علمی  
 مباحث زیادہ ہوتی تھیں جن سے علماء کرام اور محنتی طلبہ ہی صحیح معنوں میں استفادہ کر سکتے ہیں جب کہ گلگھر والے درس  
 عوام کے لیے ہوتا تھا جو زیادہ تفصیلی ہونے کے ساتھ ساتھ عام فہم بھی تھا اور عام لوگوں کے لیے اس کی افادیت بھی  
 بہت زیادہ ہے۔ (ماخوذ از ذخیرۃ الجنان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

مذہب اسلام کی بنیاد قرآن، حدیث اور اجماع قطعی پر ہے جبکہ قیاس بھی اس کے ساتھ شامل ہے۔  
لفظ قرآن کی تحقیق۔

سب سے پہلے لفظ قرآن کی بحث ہے کہ قرآن کونسا صیغہ ہے۔ اس کا مجرد کیا ہے اس کا معنی کیا ہے؟ قرآن کونسا صیغہ ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

ایک گروہ کہتا ہے کہ لفظ قرآن علم ہے۔

دوسرے گروہ کہتا ہے کہ قرآن مصدر ہے جیسا کہ عفران، سبحان یہ مصادر تاملی ہیں قیاسی نہیں۔

پھر اس میں اختلاف ہے کہ اس کا مجرد کیا ہے۔ بعض علماء عربیہ کا قول یہ ہے کہ اس کا مجرد قسرون، یفسرون (ضرب) ہے جس کے معنی جوڑنے اور ملانے کے ہیں اور قرآن بھی وہ کتاب ہے جس میں مضمون کو مضمون کے ساتھ، دعویٰ کو دلیل کے ساتھ، معانی کو قافیہ کے ساتھ، جنت کو دوزخ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

بعض دوسرے علماء کا قول یہ ہے کہ قرآن فسرء یفسرء کا مصدر ہے۔ مصدر کبھی مثنیٰ لفاعل ہوتا ہے کبھی مثنیٰ للمفعول ہوتا ہے۔ یہاں پر بھی مصدر مثنیٰ للمفعول بمعنی مفسر وء کے ہے۔ جیسا کہ غلق بمعنی مخلوق، شرب بمعنی مشروب وغیرہ مفسر وء کے معنی پڑھی جانے والی یہی وہ کتاب ہے جو پڑھی جائے۔ یہ معنی بھی صحیح ہے کیونکہ یہ کتاب دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی ہے۔

قرآن کا معنی اصول فقہ میں ہے کہ

﴿القرآن علم للكتاب المروى من الله بواسطة جبرئيل على الرسول صلى الله عليه واله وسلم المكتوب في المصاحف المفعول عنه بقلا متواترا بلا شبهة﴾

اس کی حفاظت کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے خود سنبھالا۔ ﴿انا نحن نرسل الذکر وانا له لحافظون﴾

سواء قرآن:

اس کے کئی نام ہیں۔ مثلاً، فرقان، یہ اسم فاعل کے معنی پر ہے۔ یعنی "الفارق بین الحق والباطل" (حق اور باطل کے درمیان فرق کرنے والی کتاب) موعظۃ، ہدی، تذکرۃ، نور یہ قرآن کے چند نام ہیں۔

طریقہ نزول قرآن

قرآن پاک کے نزول کے دو طریقے ہیں۔ طریقہ اولیٰ یہ ہے کہ لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر نزول،

دوسرا طریقہ آسمان دنیا سے زمین پر نزول۔ لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر قرآن پاک کا نزول دفعتاً واحداً ہوا۔ اس

مقام کا نام بیت العزت اور بیت العظمت ہے۔ یہ بات حافظ ابن کثیرؒ نے لکھی ہے۔

اس کے متعلق قرآن کریم میں اشارہ ہے۔ ﴿انزلنا القرآن فذکرنا انما انزلنا القرآن﴾

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی پر ۳۳ سال میں مکمل ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر مبارک جب چالیس سال کو پہنچی تو آپ جبل نور کی چوٹی پر واقع غار حراء میں تشریف فرما تھے کہ صبح کے وقت سب سے پہلے جس آیت کا رول ہو وہ سورہ عنق کی پہلی پانچ آیات تھیں۔ ﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ ... الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ ...﴾ یہ پیر کا دن تھا۔ مسلم شریف کی روایت ہے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہفتے میں دو دن سوہوار اور جمعرات کو اہتمام سے روزہ رکھتے تھے۔ جب پوچھا گیا کہ آپ ﷺ ان دو دنوں میں اہتمام سے روزہ کیوں رکھتے ہیں؟

تو فرمایا کہ ”فہ ولدت و فہ بعثت“ پھر اس کے بعد ۱۳ سال مکہ معظمہ میں اور دس سال مدینہ منورہ میں رہے۔ قرآن پاک نازل ہوتا رہا۔ مکہ معظمہ میں کل ۸۶ سورتیں نازل ہوئیں۔ اور باقی مدینہ منورہ میں نازل ہوئیں۔ کبھی ایک سورہ، کبھی ایک آیت اور کبھی ایک لفظ بھی نازل ہوتا رہا۔

جیسا کہ بخاری شریف کی روایت ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿حَتّٰی یَنْهٰی لَکُمُ الْحَبِطَ الْاَبِیْصَ مِنَ الْحَبِطِ الْاَسْوَدِ﴾ تو بعض صحابہ کرام نے اپنے ساتھ سفید اور کالے دوھاگے رکھ لئے اور سی سے فجر کا وقت معدوم کرتے تھے۔ ان میں سے ایک عدی بن حاتمؓ بھی تھے۔ جب اس کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے ہوا تو اس وقت صرف ”من العجر“ کا لفظ نازل ہوا کیونکہ باقی آیات تو پہلے نازل ہوئی تھیں۔ اس سے پتہ چلا کہ صرف ایک لفظ بھی نازل ہوا ہے۔

سب سے آخری آیت ﴿الْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ﴾ جمعہ کے دن عصر کے وقت ۱۰ھ میں میدان عرفات میں نازل ہوئی۔ اس وقت کم از کم ایک لاکھ کے قریب نفوس قدسیہ موجود تھے۔ اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس قرآن کا غار جبل نور سے ہوا تھا وہ آج ختم ہوا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ۸۲ یا ۸۳ دن تک زندہ رہے۔ اگرچہ وحی نازل ہوتی رہتی تھی لیکن نزول قرآن بند تھا۔

اس کے بارے میں ایک یہودی عام نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اگر یہ آیت (الْیَوْمَ اَکْمَلْتُ دِیْنَکُمْ) ہمارے ہاں نازل ہوئی۔ تو تم اس دن کو عید منالیتے۔

آپؐ نے جواب دیا کہ تم ایک عید کی بات کرتے ہو، ہمارے اوپر اس دن دو عیدیں جمع تھیں، یعنی ایک یوم عرفہ دوسرا جمعہ لیکن عید میں فرق ہوتا ہے۔ اس کی عید جشنِ رتی ہے اور ہماری عید ہاذا کمروا اللہ ذکرا کثیرا ہے تفسیر قرآن کے مأخذ:

قرآن کریم کی سب سے اعلیٰ تفسیر وہ ہے جو کہ خود قرآن کریم نے دوسرے مقام پر کی ہو۔ کیونکہ قرآن خود ایک جامع اور مانع تفسیر ہے۔ اس لئے کہ یہ قطعی اور قطعی الثبوت ہے۔ اور اگر قرآن کریم میں یک چیز کی تفسیر موجود نہ ہو تو پھر حدیث والی تفسیر معتبر ہوگی۔ اس لئے کہ جس ذات مبارکہ پر قرآن پاک کا نزول ہوا ان سے بہتر اسے کون سمجھ سکتا ہے۔

اور اگر قرآن کریم کی تفسیر نہ قرآن میں ملے نہ حدیث میں ملے تو پھر صحابہ کرامؓ کی حیاۃ طیبہ اور ان کے

اقوال و افعال سے تفسیر پوچھیں گے کیونکہ جتنا انہوں نے قرآن کریم کو سمجھا کسی اور نے اتنا نہیں سمجھا۔  
بالخصوص ان میں سے دو شخصیتیں ایسی تھیں جو اس فن میں خصوصی مہارت رکھتی تھیں۔

(۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۲) دوسرے حضرت عبداللہ بن عباسؓ

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا فن تفسیر میں مقام:

پھر ان دونوں میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو فن تفسیر میں جو مقام حاصل ہے وہ جزوی طور پر حضرات  
خلفائے راشدین کے مقام سے بھی بڑھ کر ہے۔ انہوں نے ۸۶ سو مرتبہ براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
پڑھیں۔ بخاری شریف کی روایت ہے کہ جو تم میں قرآن شریف پڑھنا چاہے۔ ”فلیقراء من ابن مسعودؓ“ اور وہ  
خود فرماتے ہیں۔ ”والذی نصی بیدہ ابی لا علمہم بکتاب اللہ“ اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ مجھ سے زیادہ  
کتاب اللہ کا ماہر موجود ہے اور میرے پاس سواری ہو کہ میں اس تک پہنچ سکوں تو ضرور اس تک پہنچ جاؤں گا۔ نیز آپؐ  
فرماتے تھے کہ کوئی آیت یا سورت ایسی نہیں اتری جس کے بارے میں مجھے معلوم نہ ہو کہ ”فیس منزلت و این  
نزلت“ اس کے بعد مقام عبداللہ بن عباسؓ کا ہے، جن کو ترجمان القرآن کے لقب سے پکارا گیا ہے۔

وہ خود فرماتے ہیں کہ جس وقت حضور ﷺ کی وفات ہوئی اس وقت ”نا ابن عشر مسین“ لیکن کم سنی  
کے باوجود ان کو یہ مقام اس طرح حاصل ہوا کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے، تو  
حضرت ابن عباسؓ نے مٹی کا ڈھیلہ اور پانی رکھ دیا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب واپس ہوئے تو دیکھا اور پوچھا ”من  
وضعها ههنا“ آپؐ نے عرض کی ”هذاک ابی و امی یا رسول اللہ الہی و ضعتھا“ یہ سن کر حضورؐ کے دل پر  
رقت کی کیفیت طاری ہو گئی۔ دل سے دعا نکلی۔ ”اللہم عظمہ الکتاب و لفقہ فی الدین او کما قال ﷺ“  
اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا قبول فرمائی اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو عالم اسلام کا عظیم  
مفسر بنایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا کا یہ اثر تھا کہ بڑے بڑے صحابہ کرامؓ بعض مسائل میں آپؐ کی طرف  
رجوع فرماتے تھے۔

بخاری شریف کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے مجلس شوریٰ میں دوسرے صحابہ کرامؓ کے علاوہ حضرت عبداللہ  
بن عباسؓ کو بھی منتخب کیا تھا۔ حالانکہ اس وقت آپؓ کی عمر مبارک ۱۴ یا ۱۵ سال کی تھی حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے  
اعتراض کیا کہ زبیرؓ طلحہؓ اور عبداللہ بن عباسؓ سب بیٹھ جائیں تو شوریٰ پر بچوں کا قبضہ ہو جائیگا۔ آپؓ نے ان کو فرمایا  
کہ اس کو ایسا مت دیکھو۔ پھر پوچھا کہ تم لوگ یہ بتاؤ کہ سورۃ النضر میں رد کی بات کونسی ہے؟  
تو کسی نے جواب نہیں دیا۔ جب ابن عباسؓ سے پوچھا گیا تو فرمایا ”فیہ اجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم“۔

اب اگر کسی کو قرآن کی آیت کی تفسیر قرآن سے نہ ملے حدیث میں نہ ملے نہ صحابہ کرامؓ کے اقوال و افعال سے  
اس کی تفسیر ہو سکے۔ تو پھر تابعین سے اس کی تفسیر معلوم کریں گے۔ کیونکہ انہوں نے قرآن پاک صحابہؓ سے سیکھا تھا۔

تاجین میں حضرت ابن مسری نے حیدر بن ابیہ بن مسلوب و بنیہ و شہر میں۔  
 پانچویں بار حضرت ابن مسری نے حدیث میں پانچواں مین سے نہ تعلق تھا۔ سنی ایہ معلوم کیا۔  
 یہاں نمونہ قرآن پاک صحابہ کے نزدیک حضرت سے لکھا تھا۔

کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "وحيصر القرون قسوی ثم لندیس یملو یملو ثم اندیس  
 بدو یملو" قرن کے معنی "طائفہ میں الناس" پہلے تیس دہائیہ اقرون ہلاتے ہیں۔ اچہ ہر۔ بدو یملو  
 رماے میں تھے۔ مگر اچھے لوگوں کی کثرت تھی۔ برے لوگوں میں مروان اور یحیٰ بن یوسف ہیں جنہوں نے قرآن  
 روایت کے مطابق یہاں ہیں ہزار سو سو و شہید کر دیا تھا۔ وہ لوگ (صحابہ، تابعین، تبع تابعین) چھوٹے  
 کے طول و عرض و متن کو پیچھا نہ تھے۔ مگر ہم لوگ صرف طول و عرض سے وقف ہیں متن کو نہیں پہچانتے۔  
 تلاوت قرآن مجید کے آداب

﴿لَا يَمْسُ لَا الْمَطْهُرُونَ﴾ پس جب یہ ہے کہ قرآن کو طہارت کے ساتھ چھوا جائے اس پر تمام علماء  
 کا اتفاق ہے۔ اس اتفاق کو فتح باری اور ثمان الناری میں بھی نقل کیا گیا ہے۔ مدت بغیر وضو کے زبانی پڑھ سکتے ہیں۔  
 اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ ہاں چند حضرات و عاقل نے زمانہ میں نہیں پڑھ سکتے۔ ابستہ جنس کی حالت میں اگر بطور  
 دعا پڑھے تو جائز ہے۔

دوسرا "دب جس کے بارے میں قرآن پاک نے خود تصریح کی ہے۔ کہ قرآن شروع کرنے سے پہلے خود  
 ہاتھ پڑھائی چاہئے۔ (كما قال للہ تعالیٰ) ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم﴾  
 علامہ بیضاوی، صاحب روح المعانی اور صاحب کشاف معنی کرتے ہیں۔ اذاً قرأت القرآن ای اذا  
 اذنت ان تقرء القرآن وجہ یہ ہے کہ انسان جب نیکی کا کام کرتا ہے تو شیطان قسم قسم کے وساوس اس کے دل میں  
 کرتا ہے ان وساوس سے بچنے کیلئے تعوذ پڑھ لینا چاہئے شیطان انسان کا دشمن ہے۔  
 دشمن دو قسم کے ہیں۔

(۱) خارجی دشمن، اس سے مقابلہ آسان ہوتا ہے۔

(۲) باطنی، شیطان باطنی دشمن ہے۔ اس سے مقابلہ مشکل ہوتا ہے۔ نظر نہ آنے والے دشمن سے سخت خطرہ ہوتا ہے۔ کہ  
 معلوم نہیں کب وقت حمد و ثناء کرنیکیاں برآمد کر دے۔ تو سب کی نظر سے جب قرآن جیسی عظیم کتب کی تلاوت کا ارادہ کرے  
 تو پہلے سے ہی شیطان سے پناہ لے کر رب کی مدد طلب کر لی جائے تاکہ وہ حمد و ثناء ہو اور نیکیاں واضح نہ ہوں۔

مستدرک کی روایت ہے کہ شیطان اپنی جگہ پانی پر بنا رکھی ہے۔ چھوٹے چھوٹے شیطان اس سے پاس آتے ہیں اپنی  
 اپنی کارگزاریاں بیان کرتے ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ میں نے فلاں گناہ کر لیا۔ لیکن شیطان (ابلیس) ان سے خوش نہیں  
 ہوتا کہ اچانک ایک چھوٹا سا شیطان آکر کہتا ہے کہ میں نے فلاں آدمی کو مشرب بنایا۔ آبلے خوش ہو کر اس کو گلے لگا  
 دیے۔ شیطان اس سے دور ابلیس خاص ہے۔ ابلیس ایک جگہ پر ساکن رہتا ہے جبکہ چھوٹے چھوٹے شیطان دور۔

کرتے ہیں اور اس کو پیغام پہنچاتے ہیں۔

حدیث میں آتا ہے۔ کسل امر دی یانی لم یبدأ بسمہ اللہ او بحمد اللہ فہو اقطع او فہو سر وہو  
 اجسوم ابن ماجہ فتح ہاری، عمدۃ الباری میں ہے کہ خود باللہ کو قسم، اللہ سے پہلے پڑھے، اللہ اس کا موت میں قلعی ت  
 ہے اور تسمیہ کا ثبوت خبر واحد سے ہے۔ تعوذ کا ثبوت قطعی الثبوت قطعی اور امت سے ہے یہ دونوں سبب الہیہ  
 میں اثبات سے اور عدم ہمیشہ وجود پر مقدم ہوتا ہے۔

(ع) یہ رکوع کا تخفیف ہے، رکوع کا معنی حصہ کے ہیں اس کے اوپر ایک مندر ہوتا ہے جبکہ ایک بیت میں، راکب نیچے  
 اوپر دلا ہندسہ سورۃ کے رکوع کا نمبر یعنی عدد بتاتا ہے، درمیان واں ہندسہ ایک کی تعداد بتاتا ہے اور نیچے واں ہندسہ  
 پارہ کے رکوعات کی تعداد بتاتا ہے۔

سورتوں اور آیتوں کے درمیان ربط

کیا قرآن کی سورتوں اور آیات میں ربط ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔

جنس کے ہاں قرآن کی سورتوں، آیات میں کوئی ربط نہیں ہے کیونکہ یہ ایک شاہی کلام ہے۔ جس طرح بادشاہ اور  
 واحد کو ایک کام کرے گا حکم کرتا ہے کہ یہ کام اب کرو۔ وہ ہر ایک کوس کے منسوب حکم دیتا ہے۔ اس طرح خالق  
 کائنات ہر ایک کام کے بارے میں الگ الگ حکم دیتا ہے۔ اس میں کوئی ربط نہیں۔

دوسرے مفسرین فرماتے ہیں کہ قرآن ایک شاہی کلام تو ہے لیکن ربہ اس میں ضرور ہے۔ اس کے قائلین متقدمین میں  
 سے علامہ آئوبی، ابوالسعود، فخر الدین رازی وغیرہ ہیں۔ اور متاخرین میں سے مولانا عبدالحق حقانی، مولانا اشرف علی  
 تھانوی اور مولانا حسین صلی صاحب۔ یہ سب حضرات ربط کا خاص اہتمام فرمایا کرتے تھے۔

کلام اللہ پر اعتراضات اور ان کے جوابات

علامہ احمد پر سب سے زیادہ اعتراضات ہندوستان کے ایک عظیم نسان دینا سرسوتی نے کئے ہیں جو حکم اللہ  
 سے نیکر آخر قرآن یعنی دانش تک ہیں۔ ان کے مقابلہ میں جیہ اسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی نے انتساب اسلام  
 لکھی ہے اور شیخ البند مولانا محمود حسن صاحب نے بھی اس کے جواب میں کتابیں لکھیں ہیں۔

اعتراض اول کہ سورۃ فاتحہ میں رب تعالیٰ نے خود اپنی تعریف کی ہے، اور اپنے منہ میں منھو مٹا چاہتا ہے جبکہ اپنی تعریف  
 خود کرنا یہ غلط ہے؟

جواب ہذا مقبول علی السلسلۃ العباد یعنی یہ تعریف کے الفاظ لوگوں کی زبان سے اور اے اللہ تعالیٰ سے  
 ذکر فرمائے ہیں۔ اس کی مثال یہ ہے کہ ایک مشفق استاد اپنے شاگردوں کو درخت کا طریقہ بتاتا ہے کہ ستار کی  
 خدمت میں جب درخت کو لکھو تو ان اقباب کو لکھو اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ استاد اپنے منہ میں منھو مٹا چاہتا ہے  
 بلکہ شاگردوں کو طریقہ بتاتا ہے۔ اسی طرح اللہ میوں میں اپنے بندوں کو تعریف کا طریقہ بتاتا ہے۔ کہ ان الفاظ  
 کیسے تھ اللہ کی تعریف کرو ہدایا دینا سرسوتی کا اعتراض مٹی برفاں ہے۔

## سورة الفاتحه

سورة فاتحہ کے نام جس سورة سے قرآن کریم کو شروع کیا جاتا ہے۔ اس کا نام سورة فاتحہ ہے۔ اس کے اور بھی متعدد نام ہیں۔ مثلاً ام الكتاب، ام القرآن، کافی، شفاء، اور کاہ، سورة المسئلة یہ سورت الحمد لله رب العالمین سے شروع ہوتی ہے۔

سورة فاتحہ میں مانگنے کا طریقہ سکھایا گیا سورة فاتحہ میں طریقہ سواں سکھایا جاتا ہے کہ جب کسی کو کسی سے سواں کرنا ہوتا ہے تو پہلے اس کی تعریف کرتا ہے پھر اس کے ساتھ اپنا تعلق بتاتا ہے کہ آپ کا درمیرارشتہ یہ ہے۔ اور پھر مقصود بیان کرتا ہے کہ اس مقصد کیلئے آیا ہوں۔ یہی کلام کا طرہ بادشہ کے سامنے رکھا جاتا ہے۔

اس طرح ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ خَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ تک تعریف ہے۔ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ میں تعلق ہے۔ اور ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ سے آخر تک میں مطلوب کا بیان ہے۔

(۱) ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

الحمد پر الف لام کو تاسا ہے؟ اکثر مفسرین استغراقی کہتے ہیں یا جنسی ہے۔

حمد و تعریف ہے جو افعال اختیار یہ پر ہو اور اگر فعال غیر اختیار یہ پر ہو تو یہ مدح ہے۔

رب دہب لہر سے ہے اور مصدر تربیت ہے بمعنی پرورش کرنا۔ اگر رب کے مفہوم کو سمجھ لیا جائے تو بندے شرک کے قریب ہی نہ جائیں۔

عالمین جمع عالم بمعنی مایعلم بہ جیسے خلایق بمعنی مایستعمل بہ (بیضادی) عالمین جمع لائے اس لئے کہ عالم کئی ہیں۔ رحمن اور رحیم میں فرق:

(۲) ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

شہ عبدالعزیز محدث دہلوی یہ فرق بیان کرتے ہیں کہ رحمن وہ ہے جو بن مانگے عطا کرے، اور رحیم وہ ہے جو مانگنے پر دے۔ اب رب تعالیٰ جو پیدا کرتا ہے، اعضاء دیتا ہے بغیر مانگے دیتا ہے تو رحمن ہوا۔ اور ہم صحت وغیرہ مانگتے ہیں اور وہ دیتا ہے تو رحیم ہوا۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ رحمن کا معنی "عام الرحمة" ہے جو کافر و مؤمن سب کو عطا کرتا ہے۔ اور رحیم کا معنی "تام الرحمة" ہے جو صرف مؤمن کو دیتا ہے۔

(۳) ﴿خَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾

دین بمعنی بدلہ، جزاء

(۴) ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

ایاک خمیر متفصل لائے ہر کیلئے کہ تمام قولی، فعلی، عبادتیں خالص رب تعالیٰ کیلئے ہیں۔



(۵) ﴿إِخْلَيْتُمْ الْغُرَابَ الْمُسْتَفِيمِينَ﴾

اس میں ہدایت کے بارے میں راہنمائی کی درخواست ہے اور اس کے بعد "ذَلِكِ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ" میں اجابت و درخواست ہے۔ کہ لا جو ہدایت تم طلب کرتے ہو، وہ یہ ہے۔

کتاب اللہ کی ہدایت کے بارے میں یقین کروہ ہیں۔

(۱) پہلا اگر وہ وہ ہے جو زبان اور دل کے ساتھ دین اسلام کو مان لے اس کا ذکر اَوَّلِ الْكِتَابِ هُمْ الْمُفْلِحُونَ تک ہے۔

(۲) دوسرا اگر وہ وہ ہے، جو زبان اور دل کے ساتھ اسلام کو نہ مانے ان کا ذکر اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سے آگے تک ہے۔

(۳) تیسرا اگر وہ وہ ہے، جو زبان سے تو مان لے لیکن دل سے نہ مانے، ان کا ذکر وَ مِنْ النَّاسِ سے اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ تک ہے۔

## سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

والله ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون

نقطہ بقرہ کی تحقیق

اس سورۃ کا نام سورۃ البقرہ ہے۔ کاموس، صراح، حقیر، صحاح والوں نے اس پر تصریح کی ہے کہ یہ سورۃ بقرہ کہلائی گئی اور نیک دونوں پر بولا جاتا ہے۔

حضرت مولانا شرف علی تھانوی نے اس تذکرہ کو "بقرہ" کا معنی کیا ہے کہ میل کو ذبح کرو۔

مقطعات قرآن کے بارے میں متعدد اقوال

قرآن پاک کی دو سو تیس جن کے شروع میں حروف مقطعات ہیں وہ نہیں ہیں۔ ان حروف مقطعات کے بارے میں کئی اقوال ہیں۔

(۱) بعض حضرات نے اس کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ "ہود من فیما بین اللہ و بین رسول اللہ"

(۲) اکثر مفسرین نے یہ تفسیر کی ہے کہ اللہ اعلم بمرادہ

(۳) تیسری تفسیر یہ ہے کہ الف سے مراد اللہ، لام سے جبرئیل اور میم سے محمد ہے۔ یعنی اللہ کی طرف سے جبرئیل کے ذریعے سے نبی کریم پر اس قرآن کا نزول ہوا۔

(۴) چوتھی تفسیر یہ ہے کہ الف سے مراد الاء اللہ ای نعم اللہ ہے، لام سے مراد لطف اللہ، میم سے مراد ملک اللہ ہے۔

(۵) پانچویں تفسیر وہ ہے جو حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ "السم من اسماء اللہ تعالیٰ" شکل اور اس کا جواب

اس تفسیر پر بظاہر شکل ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے توکل نانوے نام ہیں۔ ان میں سے تو اسم نہیں ہے۔

جواب اول: تفسیر ابن کثیر، روح المعانی، تفسیر ابوسعود میں تصریح ہے۔ خمسة آلاف اسماء اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے نام صرف نانوے میں محصور نہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے پانچ ہزار نام اور بھی ہیں تو شاید یہ بھی اس میں سے ہو۔

جواب دوم: حسی من اسماء اللہ تعالیٰ کا مطلب یہ ہے کہ ایک ایک حرف اسم کی طرف مشیر ہے۔ الف سے مراد اللہ، لام سے مراد لطیف اور میم سے مراد ملک ہے۔

ذکر الكتاب پر اعتراض اور اس کا جواب

اعتراض: اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ ذکر الكتاب لازیب فیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب میں کوئی شک نہیں لیکن اس کے بعد وان کنتن فی ریب مما الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کچھ نہ کچھ شک ہے۔ تو بظاہر اس میں تناقض ہے۔

جواب: اس سے کہ تناقض میں اٹھ کر اٹھا کا ہونا ضروری ہے وہ یہ ہے:

درت قضا بہشت و حدت شہادت  
و حدت شہاد و اضفت، جز و کل  
آپ کا اعتراض صحیح نہیں کیونکہ وحدت موضوع نہیں ہے یہاں موضوع اتنا ہے کہ آیت ثانی میں صبر و شجاعت ہے۔  
اذہات میں۔ قرآن میں تو شک نہیں لیکن دوسروں کے اذہان میں شک ہو سکتا ہے۔  
﴿ہڈی﴾

یہ مصدر ہے اس کا اصل یہاں مبالغہ ہے جیسے کہ ”زید عدل“ میں کہ یہ کتب صرف ہادی نہیں بلکہ۔۔۔  
ہر ایک ہے متقین کیلئے۔

۲۔ ﴿ہڈی لِّلْمُتَّقِينَ﴾ پر اعتراض اور اس کا جواب  
سوال یہ تو کوئی کس نہیں کہ صرف متقین کیلئے ہدایت ہے غیر متقین کیلئے نہیں؟  
جواب اس کا جواب صاحب جہنم نے یوں دیا ہے کہ اس کا مطلب ”الصانعون الی التقویٰ“ ہے یعنی جو لوگ  
تقویٰ کی طرف جانے والے ہیں ان کیلئے ہدایت ہے۔  
اس سورت میں دوسری جگہ اس طرف اشارہ ہے۔ شہسور مضان الہدیٰ اقول فیہ القرآن ہڈی لِّلْمُتَّقِينَ۔ جنی  
تمام لوگوں کیلئے ہدایت ہے چاہے وہ متقی ہوں یا غیر متقی  
دوسرا جواب یہ ہے کہ بالقوۃ سب کیلئے ہدایت ہے جبکہ بالفعل صرف متقین کیلئے ہے۔  
یہ بھی جواب دیا گیا ہے کہ تقویٰ کا معنی غویٰ مراد ہے اصطلاحی نہیں مطلب ہوگا کہ ہر ذرے والے کیلئے ہدایت ہے اور  
ڈرتا کافر بھی ہے۔

۳۔ ﴿وَمِمَّا زَكَّاهُمْ يَتَّقُونَ﴾  
تفسیر کبیر، روح المعانی، البحر المحیط میں لکھا ہے کہ مِمَّا زَكَّاهُمْ سے مراد ہر وہ چیز ہے جو اللہ تعالیٰ نے انسان  
کو دی ہو۔ خواہ علم ہو یا ماں ہو یا قوہ بدنی ہو یا عقل یعنی اصابت، لے گئے ہو یہ سب اللہ کے راستے میں حرج کرتے ہیں۔  
لَا يُؤْمِنُونَ پر ایک سوال اور اس کا جواب:

۶۔ ﴿عَاذُوا بِهِمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾  
روح المعانی وغیرہ میں یہاں یہ سوال نقل کیا ہے کہ یہ آیت خلاف واقعہ ہے کہ یہاں فرمایا کہ یہ ایمان نہیں  
لائیں گے حالانکہ انہی لوگوں میں سے بعض ایمان لے آئے۔  
اس کا جواب یہ دیا ہے کہ الذین میں الف رام موصول عہد کیلئے ہے یعنی معلوم اور معہودہ قسم کے لوگ مرد ہیں مثلاً ابو  
جہل، عقب وغیرہ یہ ایمان نہیں لائیں گے چاہے آپ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں۔  
عام حکم نہیں بلکہ خاص حکم ہے خاص لوگوں کیلئے۔

دوسرا سوال یہ ہو سکتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ یہ ایمان نہیں لائیں گے تو آپ کو نذار پر مامور کیوں کیا؟ بظاہر آپ  
کو ان کے بارے میں حکم کرنا بے کار ہے۔

اس کا جواب علامہ سقوتی اور قاضی بیضاویؒ نے یہ دیا ہے کہ بے کار وہ ہوتا ہے جس کا کوئی فائدہ نہ ہو۔  
واللہ اعلم۔ ہوا علیہم فرمایا کہ ان لوگوں کے حق میں انذار کا کوئی فائدہ نہیں، باقی رہا آپ ﷺ کے بارے میں تو

آپ ﷺ کو تبلیغ کا برے کا۔

۱۔ حَسَمَ اللہ علی قلوبہم و علی ابصارہم غشوة و لہم عذاب عظیم ﴿﴾  
 قلوبہم و ابصارہم کو جمع اور سمعہم کو مفرد کیوں ذکر کیا؟  
 اس پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ قلوبہم و ابصارہم کو جمع اور سمعہم کو مفرد کیوں ذکر کیا؟  
 (۱) اس کا جواب ایک تو یہ ہے جو قاضی بیضاوی، صاحب کمالیہ اور قرطبی نے دیا ہے کہ سب مصدر ہے اور المصطلح

یطلق علی القلیل و الکثیر۔

(۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے اسی حَسَمَ اللہ علی قلوبہم و علی مواضع سمعہم۔

(۳) تیسرا جواب یہ ہے کہ دل اور بصر کا تعلق کثیر چیزوں کے ساتھ ہے لیکن کان کا تعلق ایک چیز کے ساتھ ہے

و هو الصوت اسی لئے مفرد ذکر کیا۔

حَسَمَ اللہ علی قلوبہم پر ایک اشکال اور اس کا جواب:

ایک اشکال یہاں پر یہ وارد ہوتا ہے کہ جب حق تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی تو ان بے چاروں کا کیا

تصور ہے کہ اس کو سزا دی جاتی ہے وہ تو غیر متاثر ہیں۔

جواب اس اشکال کا جواب پارہ ۲۳ سورۃ حم مجید میں دیا گیا ہے و قالوا اقلوبنا فی اکتۃ یعنی کافروں نے کہا کہ

ہمارے دل پروں میں ہیں۔

انہوں نے ایمان لانے سے انکار کر دیا کہ توحید، رسالت و محاد سے ہمارے دل پروں میں ہیں اور اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ قوله ما تولى

دوسرا جواب ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسہم تو انہوں نے خود اپنی حالت تبدیل نہیں کی تھی۔

تیسرا جواب اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ املو مکموھا و انتم لھا کارھون اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایمان کو قبول کرنے والے نہیں تھے ورنہ ان پر عیش تو کر دیا گیا۔

یخادعون اللہ پر اشکال اور اس کا جواب:

﴿يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

یہاں پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو کیسے دھوکہ دے سکتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ تو عالم الغیب ہے۔

اس کا جواب بیضاوی نے یہ دیا ہے کہ مضاف محذوف ہے۔ تقدیر عبارت یوں ہے کہ یخادعون رسول اللہ

اور صاحب کشف فرماتے ہیں کہ صنعہم و فعلہم فعل المخادعة یعنی وہ دھوکہ تو نہیں دے سکتے لیکن فعل مخادعہ کرتے ہیں۔

اور بعض نے یہ جواب دیا کہ مومن کو دھوکہ دینا دراصل خدا کو دھوکہ دینا ہے اس لئے یخادعون اللہ فرمایا۔  
 علم و شعور میں فرق:

علم کے معنی کسی چیز کی حقیقت کو پہچاننا اور علم عقل والوں کی صفت ہے جبکہ شعور کا معنی ہے کسی چیز کو حواس خمسہ ظاہرہ کے ساتھ معلوم کرنا تو یہاں کافروں سے شعور کی نفی کر کے اللہ تبارک و تعالیٰ بتلانا چاہتے ہیں کہ منافق کے پاس علم تو کیا شعور بھی نہیں جس میں حیوان بھی شریک ہوتے ہیں یعنی یہ لوگ حیوانات سے بھی بدتر ہیں کیونکہ حیوانات کے

پاس کم، رکم شعور تو ہے انکے پاس تو یہ بھی نہیں ہے۔

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

صاحب کشاف کہتے ہیں کہ الیم بمعنی مولم یعنی فعلیل بمعنی اسم مفعول ہے۔ اس وقت مقصود مبالغہ ہے کہ اس قدر سخت ترین عذاب ہوگا کہ عذاب خود تکلیف میں ہوگا۔ جبکہ علامہ تروی اور اندلسی فرماتے ہیں کہ الیم بمعنی مولم یعنی فعلیل بمعنی اسم فاعل کے ہے کہ عذاب تکلیف دینے والا ہوتا ہے۔

۱۳۔ ﴿قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آتَانَا السُّهُاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّهُاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾

کفر مسلمانوں کی طرف سفاہت کی نسبت کرتے کیونکہ اس زمانے میں جو کوئی مسلمان ہو جاتا کفر اس پر ظلم کرتے، اس کے پڑے چھین لیتے اور رشتہ دار اس سے تعلقات ختم کر لیتے اس لئے وہ کہتے کہ ہم کوئی بے وقوف تو نہیں ہیں کہ اپنے رشتہ داروں سے تعلقات ختم کریں اور مسلمان بن جائیں۔

۱۵۔ ﴿لَئِنَّ يَنْتَهَزِي بِهِمْ﴾

اس کی دو تفسیریں کی گئی ہیں۔

(۱) اللہ یجاریہم یعنی اللہ تعالیٰ ان کی سفاہت کا بدر دے گا۔

(۲) اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ حقیقی طور پر استہزاء فرمائے گا۔

۱۸۔ ﴿صُمُّ بَكْمٌ غُمٌّ لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

یہ اخبار ہیں اور مبتدأ ان کا مخدوف ہے۔ ای ہم صم و ہم بکم یعنی وہ سماع قبول نہیں کرتے۔

ہکم ای ساکتین عن الحق (حق کہنے سے خاموش ہیں)

مشیء کا لفظ جب اللہ پر بولا جاتا ہے تو اس کا مطلب کیا ہے؟

۲۰۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

یہاں سوال یہ ہوتا ہے کہ شیء کا لفظ تو اللہ پر بھی بولا جاتا ہے تو پھر اس کا مطلب کیا ہے؟ کیا اللہ تعالیٰ اپنی ذات پر بھی

قادر ہے؟

جواب۔ (۱) تفسیر روح المعانی، کبیر وغیرہ میں یہ مذکور ہے کہ مشیء مصدر ہے کبھی شایء کے معنی میں بولا جاتا ہے اور اس

وقت اللہ تعالیٰ کو بھی شامل ہوتا ہے اور کبھی بمعنی مشیء بولا جاتا ہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کو شامل نہیں ہوتا۔ مشیء کے معنی

میں ہے۔ ای مشیء وجودہ، پس یہ اعتراض وارد نہیں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات پر بھی قادر ہے۔

۲۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا إِلَٰهَكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

تفسیر کبیر، ابوسعود، بیان القرآن، سبق الغایات میں ربط یہ لکھا ہے کہ جن لوگوں نے ہدایت کا مطالبہ کیا وہ تین

گروہ ہیں یا اصل الاصول تین چیزیں ہیں: (۱) توحید (۲) رسالت (۳) معاد۔

ما قبل میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کا تذکرہ فرمایا تھا۔ اب عمومی طور پر سب لوگوں کو خطاب ہے اور توحید کا حکم دیا جا رہا ہے

اور نعمتوں کا تذکرہ ہے۔

قرآن میں لفظ عبادت سے مراد توحید ہے:

ابن عباس فرماتے ہیں کہ جہاں قرآن میں عبادت کا لفظ آیا ہے اس سے توحید مراد ہے۔

نعمکے سفوں پر اشکال اور اس کا جواب

نعمکے سفوں

یہاں اشکال ہوتا ہے کہ ترقی اور امید وہاں ہوتی ہے جہاں نتیجے سے بے خبری ہو اور ذات باری کو تو یہ

یہ ہے کہ اس کا علم ہے تو یہ کیوں فرمایا کہ شاید تم متقی بن جاؤ۔

یہ ہے کہ اصل بندوں کے کلام میں ہو تو ترقی کے معنی میں ہوتا ہے اور اللہ کے کلام میں تحقیق کے معنی میں ہوتا ہے۔

دوسرے جواب یہ ہے کہ ترقی دو قسم پر ہے، ایک مخاطب کے اعتبار سے دوسرا مستلزم کے اعتبار سے یہاں مخاطب میں

تہ تر سے ترقی ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ آتا ہے "لعلہ پر کسی" پہلا جواب صاحب کشف اور

دوسرے جواب یہ ہے کہ ترقی دو قسم پر ہے، ایک مخاطب کے اعتبار سے دوسرا مستلزم کے اعتبار سے یہاں مخاطب میں

تہ تر سے ترقی ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ آتا ہے "لعلہ پر کسی" پہلا جواب صاحب کشف اور

دوسرے جواب یہ ہے کہ ترقی دو قسم پر ہے، ایک مخاطب کے اعتبار سے دوسرا مستلزم کے اعتبار سے یہاں مخاطب میں

تہ تر سے ترقی ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ آتا ہے "لعلہ پر کسی" پہلا جواب صاحب کشف اور

دوسرے جواب یہ ہے کہ ترقی دو قسم پر ہے، ایک مخاطب کے اعتبار سے دوسرا مستلزم کے اعتبار سے یہاں مخاطب میں

تہ تر سے ترقی ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ آتا ہے "لعلہ پر کسی" پہلا جواب صاحب کشف اور

دوسرے جواب یہ ہے کہ ترقی دو قسم پر ہے، ایک مخاطب کے اعتبار سے دوسرا مستلزم کے اعتبار سے یہاں مخاطب میں

تہ تر سے ترقی ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ آتا ہے "لعلہ پر کسی" پہلا جواب صاحب کشف اور

دوسرے جواب یہ ہے کہ ترقی دو قسم پر ہے، ایک مخاطب کے اعتبار سے دوسرا مستلزم کے اعتبار سے یہاں مخاطب میں

تہ تر سے ترقی ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ آتا ہے "لعلہ پر کسی" پہلا جواب صاحب کشف اور

دوسرے جواب یہ ہے کہ ترقی دو قسم پر ہے، ایک مخاطب کے اعتبار سے دوسرا مستلزم کے اعتبار سے یہاں مخاطب میں

تہ تر سے ترقی ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ آتا ہے "لعلہ پر کسی" پہلا جواب صاحب کشف اور

آپ نے اس کا جواب دیا کہ کافر کو پیدا کرنا سب کا نہیں اگر ہر فرشتہ تو تعالیٰ میں ہوا تو تعالیٰ میں ہوتا۔  
شبیہ ہو جاتے۔ لہذا معلوم ہوا کہ احسام حبشہ صابونہ کی تخلیق میں بھی حکمت و رفق ہے۔  
ہوئے سبع سموت۔ سموتوں میں ہوں کی تفسیر کس طرف رائج ہے؟  
عہدہ بیصادی فرماتے ہیں کہ سماعت کی طرف رائج ہے۔ جو کہ سماعت کی سماعت ہے۔ سماعت جمع سموت ہے۔

جبکہ کشف و اے فرماتے ہیں کہ یہ تفسیر مبہم ہے بعد میں اس کی تفسیر ہے۔ ہاں اسی سبع سموت۔  
۳۰ ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً قَالُوْۤا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّسَفِّسُ فِیْهَا  
وَنُفِثَکَ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ وَنُقَدِّسُ لَکَ قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۳۰﴾  
ربط پہلے کسی نعمتوں کا ذکر تھا۔ اب معنوی نعمتوں کا ذکر ہے۔ کہ آدم علیہ السلام کو مدد دی گئی تھی کہ وہ زمین پر رہے۔  
لوگوں سے ممتاز فرمایا۔

مسلم شریف کی روایت ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا "خَلَقْتُ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُّوْرٍ"  
لیکن یہاں نور سے مراد وہ نور نہیں جو اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ اس نور سے مراد وہ نور ہے جو کہ مخلوق ہے  
﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ﴾  
اللہ تعالیٰ کا فرشتوں سے مشورہ لینا مخلوق کی تعلیم کے لئے تھا۔  
سوال حق تعالیٰ نے فرشتوں سے مشورہ کیا حالانکہ مشورہ تو علامت نقص ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے۔  
جواب مشورہ لیا تھا لیکن اس سے غرض مخلوق کو تعلیم دینا تھا۔  
﴿فَہِ الْاَرْضُ خَلِیْفَةٌ﴾  
خلیفہ کا معنی:

الخلیفة من یخلف غیرہ ویقوم مقامہ۔ رب تعالیٰ نے جنات کو دور کیا تو آدم علیہ السلام کو خلیفہ بنایا۔  
خلیفہ اس لئے ہے کہ جو مستخلف علیہ ہے یعنی انسان اس میں قصور تھا اور وہ رب تعالیٰ سے براہ راست بات نہیں کر سکتا  
تھا، استفادہ نہیں کر سکتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو خلیفہ بنایا۔  
۳۰ ﴿قَالُوْۤا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا وَیُسْفِکُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ وَنُقَدِّسُ لَکَ  
قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۳۰﴾

فرشتوں کو کیسے معلوم ہوا کہ انسان زمین میں سرکشی کرے گا؟

(۱) فرشتوں کو یا تو جنات کی سرکشی کرنے سے معلوم ہوا کہ انسان بھی سرکشی کرے گا۔  
تفسیر کشاف، روح المعانی، خازن، مستدرک میں ہے کہ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دو ہزار سال پہلے  
جنات کو پیدا فرمایا۔

(۲) انہوں نے لفظ خلیفہ سے معلوم کیا کہ خلیفہ کی ضرورت وہاں پیش آتی ہے، جہاں پر کوئی بڑی جھگڑا ہو۔

(۳) لوح محفوظ کے مقرب فرشتوں نے لوح محفوظ میں لکھا ہوا دیکھا اور انہوں نے آگے بتایا۔

آدم اديسم الارض۔ سے ہے بمعنی گندم گوں رگ۔ والا کہ زمین کے مختلف مواضع سے مٹی۔ لے کر پیدا کیا گیا۔ آدم کا لفظ

غیر منسوب ہے اس میں وزن فعل و طبیعت ہے۔  
(۳۱) ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

اللہ تعالیٰ نے تعلیم آدم علیہ السلام کو دی اور امتحان فرشتوں سے لے رہے ہیں:  
سوال یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو تعلیم دی اور امتحان فرشتوں سے لے رہے ہیں۔ یہ تو خلاف انصاف ہے؟

جواب یہ ہے جو کہ بیان القرآن میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے سامنے حضرت آدم علیہ السلام کو تعلیم دی لیکن فرشتوں کی استعداد نہ تھی اس لئے وہ اخذ نہ کر سکے لیکن آدم نے اس کو یاد کر لیا کیونکہ ان میں اخذ کی استعداد تھی۔  
سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں میں یہ استعداد کیوں نہیں رکھی؟  
جواب یہ ہے کہ فرشتے رکھتے ہیں نہ پتے ہیں نہ کرہیں نہ مؤنث اگر ان میں یہ استعداد رکھ دیتے تو پھر وہ فرشتے نہ رہتے۔

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ﴾

اہل بدعت کا ”وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ“ سے انبیاء کے عالم الغیب ہونے پر استدلال اور اس کا جواب:  
اہل بدعت اس سے استدلال کرتے ہیں کہ آدم کو اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کا علم دیا تھا تو علم غیب اور کیا ہوتا ہے  
یہی تو علم الغیب ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ حضرت آدم کو ان اشیاء کے ناموں کا علم تھا لیکن ان کی مقدار و تعداد کا علم نہ تھا مثلاً گھوڑا۔ اس کے نام کا علم تھا لیکن یہ کہ دنیا میں قیامت تک کتنے گھوڑے پیدا ہوں گے یہ علم نہ تھا۔  
واقفہ:

ایک شخص نے مجدد الف ثانی کے دور میں انکار کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب کہنا ٹھیک نہیں یہ شخص عالم تھا، مغای علماء نے اس کو سمجھا لیکن وہ نہ مانا۔ مجدد الف ثانی ”کو پتہ چلا تو فرمایا کہ عالم الغیب ہونے کے دلائل قرآن و حدیث و جماع سے ثابت ہیں یعنی دلائل قطعیہ سے اللہ تعالیٰ کا عالم الغیب ہونا ثابت ہے۔  
نیز فرمایا کہ عالم الغیب کا معنی یہ نہیں کہ جو چیزیں رب تعالیٰ سے غائب ہیں ان کا رب تعالیٰ کو علم ہے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ ماعاب عن مشاہدۃ المخلوق۔

(۳۲) ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾

تمام فرشتوں نے سجدہ کیا یہ سجدہ تعظیمی تھا، جو اس وقت جائز تھا یہاں پر کسی تاویل کی ضرورت نہیں کیونکہ حضرت آدم سے لے کر حضرت عیسیٰ تک تمام شرائع اور ادیان میں سجدہ تعظیمی جائز تھا لہذا یہاں پر سجدہ حقیقی مراد ہے نہ کہ جھکنا کیونکہ قرآن میں آتا ہے۔ فخر و اللہ سجدۃ اس سے ابن کثیر سجدہ تعظیمی مراد لیتے ہیں۔  
﴿وَإِبْلِيسَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾  
ایہ اور اعتدال میں فرق:

۱۰۰۰۰۔ انکار بر ملا عذرہ اور استہزاء۔ انکار جوہر نہ ہو۔



## اعتراض

یہاں اعتراض یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ادخلنا لجنۃ لکۃ اسعدوا لادم" تو شیطان جب فرشتوں میں شامل نہیں تھا تو یہ حکم گویا صرف فرشتوں کو دیا گیا کیونکہ رب تعالیٰ دوسری جگہ فرماتے ہیں "کان من الجن فصق عن امر دہ" لہذا جب حکم اس کو شامل نہیں تھا تو عتاب کیوں ہوا؟  
جواب سورۃ اعراف پارہ ۸ میں رب تعالیٰ نے شیطان سے فرمایا ہے قل ما منعک الا تسجد اذ امر تک۔ تو معلوم ہوا کہ شیطان بھی مامور تھا جب حکم نہ مانا تو مستحق عتاب ٹھہرا۔

﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ای صابر من الکافرین یا وکان فی علم اللہ من الکافرین  
۳۵۔ ﴿وَلَا تَقْرَبْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾

وہ خاص درخت جس کے کھانے سے روکا تھا۔

ابن کثیر فرماتے ہیں ابھموا ما ابھمہ اللہ اور بعض نے کہا ہے کہ گندم کا درخت تھا بعض فرماتے ہیں کہ کبیر کا درخت تھا اور بعض فرماتے ہیں کہ انجیر کا تھا اور بعض نے کھجور کا کہا ہے۔

۳۶۔ ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾

یہاں باب افعال استنزل کے معنی میں ہے اگر ازل (افعال) ہو تو حضرت آدم اور حواء علیہما السلام کی کوئی غلطی نہ تھی البتہ ان کی لغزش تھی۔

استنزل شیطان نے ان کو پھسلایا یعنی ان کا پھسلانا طلب کیا۔  
شیطان نے کس طرح آدم و حواء کو مغالطے میں ڈالا؟

## اعتراض:

شیطان کو تو وہاں سے نکال دیا گیا تھا تو اس نے کس طرح ان دونوں کو مغالطے میں ڈالا؟

## جواب:

(۱) تفسیر روح المعانی، قرطبی، خازن میں لکھا ہے کہ شیطان دروازے پر فقیر کی شکل میں آیا تھا۔

(۲) دور سے اپنا اثر ان تک پہنچایا اور ان کو اور غلا یا اگر ممنوع کام کر دیا۔

﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ اس میں خطاب حضرت آدم اور حواء کو ہے

اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں ان کے ساتھ ان کی اولاد کو بھی خطاب ہے

اور بعض نے کہا کہ اس میں انسانوں، جنات اور حضرت آدم و حواء کو خطاب ہے۔

یہ جسمانی تکلیف تھی کہ جنت سے ان کو نکالا گیا اور روحانی تکلیف "بعضکم لبعض عدو" میں ہے۔

﴿فَقَابَ عَلَيْهِ﴾

اس کی نسبت اللہ تعالیٰ اور مخلوق کی طرف کی جاسکتی ہے اگر اس کا صلہ علی آئے تو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت

ہوگی اور جب الی آئے تو مخلوق کی طرف نسبت ہوگی۔

پہلی صورت میں معنی ہوگا، متوجہ ہونا اور دوسری صورت میں، متاثر ہونا کے ہوں گے۔

میں ان حرفِ بیڑہ سے ہمارے کلمہ تاکید ہے اس لئے آگے لوں تاکید کو ذکر کیا۔ قدرہ نحو یہ ہے کہ جب ہم

شرط یہ ہے کہ اس میں قسم اور طلب کا معنی نہ ہو تو نون تا کید آ جاتا ہے لہذا ایسا پر طلب نہیں ہے۔

خوف ورجس میں فرق

خوف ورجس میں فرق  
تسمیر کبیر ورجس میں ہے کہ خوف ہوتا ہے اپنی ذات کے لئے اور حزن ہوتا ہے دوسروں سے نہ

مثلاً: - جہر پلا سحر بن اللہ مع اس لئے کہ ابوبکر کو اپنی دکان

الحروف على ما اتد

... ایک قسم کا رعب ہوگا

1997

۲۔ بے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر غم ہو گا نہ خوب حال ہو گا۔ بخاری شریف کی روایت ہے کہ قیمت کے دن جیہ

اس وقت یہاں پر سب سے زیادہ خطرہ ہے کہ وہ لوگ جو کہ اسلام کو اپنا مذہب قرار دیتے ہیں، ان کے پاس کوئی حقیقی دینی شعور نہیں ہے۔ ان کے پاس صرف ایک شے ہے کہ وہ اسلام کو اپنا مذہب قرار دیتے ہیں۔ ان کے پاس کوئی حقیقی دینی شعور نہیں ہے۔ ان کے پاس صرف ایک شے ہے کہ وہ اسلام کو اپنا مذہب قرار دیتے ہیں۔

میں نے اس کے غم کو دیکھ کر ہنس کر کہا: "میں نے تو سب کچھ دیکھ لیا ہے۔ اب تم کو صرف یہ یاد رکھنا ہے کہ تم نے جو کچھ دیکھا ہے، اسے اپنے دل میں محفوظ کر لیا ہے۔ اب تم کو صرف یہ یاد رکھنا ہے کہ تم نے جو کچھ دیکھا ہے، اسے اپنے دل میں محفوظ کر لیا ہے۔"

ب۔ ہر امر اور ملک ہے کہ میں اپنے ملک کے لئے ہر شے کرنا چاہتا ہوں۔

۱۰۔ یہی عدالت میں موجود ہیں اب اس کو ڈر ہے کہ مزاحمتی اور ایک س کو ہے۔

میں پر دیے جی عدت کا رعب ہے بالکل اسی طرح انبیاء پر بھی رعب ہوگا، خوف نہیں ہوگا۔

5-7

مذکورہ بالا باتیں سیر، سبق، غایات فی نسخ الایات میں لکھا ہے کہ پہلے نعت عام کا ذکر مخلوق عام

۱۔ تحت خاصہ کا ذکر موقوف ہے۔

سرگتھ، یہ عبرتوں کا علم ہے اور یعقوب کا لقب ہے اس کے معنی عہد کریم اور اس کے معنی =

یہ کہہ کر وہ بڑا ہنس پڑا۔

یہ سب کچھ دیکھ کر وہ سوچا کہ اس کی زندگی کا خیال اس کے برعکس ہے وہ کہتا ہے کہ

میرے گھر پر آپ کی دعا ہے کہ میری عمر میں میری تعلیم ہو، کوئی نافرمان نہ ہو، اور میری طبیعت ہو۔

کا خیال واحد درستیوں پر ہوتا ہے۔

نو بعیدی اوف بعیدگم

اوفوا بعہدی سے مراد وہ عدد ہے جس کا ذکر سورۃ مائدہ آیت نمبر ۱۰۵ میں

وَقَرَّصِمُ اللّٰهَ قَرَضًا حَسَنًا ۖ وَلَقَدْ اخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقًا

... لاکھوں عکس ساتھی

وَمَا لَكُمْ لِمَا مَعَكُمْ ۖ إِنَّكُمْ لَخَالِفُونَ

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

ہند ہے، لورت اور اجیل مصدق ہیں گر تم قرآن کا حکم نہ مانو

مسدوق کا ... کا ہونا

$$-\frac{2}{i} \ln \frac{1}{1 - \frac{1}{2} \ln 2} = 1.3863$$

۳۰۔ وَلَا تَشْتَرُوا مَا بَاتَتْ لَكُمْ مِنْهَا حَبْلًا وَلَا نَاقُورًا ۝

اس کا یہ مطلب نہیں کہ شیر مال سے بکتے ہو خدا سے تانا بٹنا۔ یہ تو بے فائدگی ہے۔  
ترمذی شریف کی روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مال دنیا کی حقیقت چھڑے ہیں۔ ان کو تو کھانا پینا۔۔۔  
میں نہ دیتا۔ ہذا حدیث حسن صحیح۔

۳۱۔ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْظُلْمِ ۝

اگر لالہ سو باپ سچ سے ہو تو معنی پہننا اور اسے ضرب سے ہو تو معنی نہ مرنے۔  
وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

حق دھڑکیوں سے مٹا ہے (۱) جب حق اور باطل کا اختلاف ہو جائے (۲) جب حق پر پروہ ڈال جائے۔  
بدعت کی قباحت کی وجہ۔

اس میں بدعت کی قباحت کو بیان کر دیا ہے بدعت اس چیز سے پیش ہے جو اللہ سے دین کا نقشہ بدل دے۔  
اور گنہ کرنے سے دیں کا نقشہ تبدیل نہیں ہوتا۔

مجمع الزوائد روایت ہے جس کے تمام راوی صحیح ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مدعی پر توبہ کا روزہ بند فرمایا ہے اس میں بدعت  
وہ اس بدعت کو دین سمجھتا ہے تو توبہ کی توفیق نہیں ہوتی۔

۳۲۔ وَلَا تَكُونُوا مَعَ الْزُّكَّاعِ ۝

اس آیت سے ماہر نے فرضیت، حمت کا ثبات کیا ہے۔ آیت کی تفسیر یہ ہے۔  
(۱) حمت کے ساتھ نہ رہو۔

(۲) اعتداں سے رکوع کرنے والوں کے ساتھ نہ رہو۔

۳۳۔ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تُلَوُّونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

یہی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جو اپنے رشتہ داروں سے کہتے تھے ایمان لے لو حضور ﷺ حق راہ  
لیکن خود ایمان نہ لاتے تھے۔ جب ان سے ایمان نہ لے کی وجہ پوچھی گئی تو کہنے لگے کہ تمہارا کتاب تو ایسے چل جاتا ہے  
ہمارا کام نہیں چلتا۔ ہمارا کام تو ان شکراؤں اور وظائف پر ہے اس نے ہم ایمان نہیں لاتے تو یہ آیت نازل ہوئی۔

۳۴۔ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ۝

استعانت کے مسئلے پر مل بدعت ۵ اعتراض اور اس کا جواب

انہوں نے یہ اعتراض کیا ہے کہ تم کہتے ہو کہ غیر اللہ سے امداد طلب کرنا جائز نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نہ فرماتے

ہیں "وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ" اور صبر و صلوٰۃ نہیں ہے مگر غیر اللہ؟

جواب: صاحب جلالین نے لکھا ہے کہ بلاء جب کے سنے۔ یعنی صبر اور نماز کے سبب اللہ تعالیٰ سے مدد حاصل کرنا  
کیونکہ اللہ تعالیٰ خود فرماتے ہیں وَاللَّهُ هُوَ الْمُسْتَعَانُ۔

۳۵۔ وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ۝

(۱) غیر کبیر، بیضاوی، شاف اور مالکین وغیرہ میں ہے کہ صغیرہ کا جمع صغیرہ ہے اس لئے کہ صغیرہ  
بذات ہے۔

(۲) دوسری تفسیر یہ ہے کہ صاحب کرامت جمع استعدادت ہے جو استیعواً اہل کرمین میں ہے کیونکہ جو فعل کرمین میں مصدر ہوتا ہے اور مصدر مذکر مؤنث ہو سکتا ہے۔

(۳) تیسری تفسیر یہ ہے کہ ہا غمیر کا مرجع امور مذکورہ ہیں۔

۳۶ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَهْلَهُمْ مَلْغُوفًا وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾  
 قافوس اور غارِ لصاح میں ہے کہ غن کا عقد اسامہ احمد امین سے ہے۔ ظفرون کے معنی "یقین کرنے میں"  
 کفار کے لئے مجہول کے صیغہ قرآن پاک میں استعمال ہیں اس لئے کہ وہ حیلۃ بعد المماۃ کا عقیدہ نہیں رکھتے۔  
 مثلاً "نم بحریکم ثم الیہ ترجعون" اور مسلمانوں کے لئے معروف کے صیغہ استعمال ہیں کیونکہ ان کا حیاۃ بعد  
 المماۃ کا عقیدہ ہے مثلاً انا لله وانا الیہ راجعون۔

۳۷۔ ﴿يٰٓاَيُّهَا اِسْرَآءِیْلُ اذْكُرُوْا نِعْمَتِ اللّٰهِ الَّتِي اَنْعَمَتْ عَلَیْكُمْ وَاَتَى فَصَّتُكُمۡ عَلَی الْعَلْبَنِیْنَ﴾  
ربہ۔ پہلے بنی اسرائیل پر نعمتوں کا، جس کی ذکر کتاب تفصیل ذکر ہے۔

فضلتکم علی العالمین میں عالمین سے کیا مراد ہے؟

تفسیر کبیر، روح المعانی، خازن، حظیری وغیرہ میں ہے کہ اگر جزدی فضیلت ہے تو یہ امت اور تمام اہلسنن اس میں (عامین میں) شامل ہیں اور اگر فضیلت سے کلی فضیلت مراد ہو تو یحییٰ سے اس وقت کے تمام لوگ مراد ہوں گے۔

﴿وَاسْتَقُوا يَوْمَ أَنْتَجَزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلَ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾

گرفتار آدمی کے چھڑانے کے چار طریقے ہوتے ہیں:

علامہ سیفاوی فرماتے ہیں کہ جب آدمی گرفتار ہو تو اس کے چہرے پر طے پڑ جاتا ہے۔

(۱) کوئی اس کا ضامن بن جائے یعنی ضمانت کے طور پر رہا ہو۔

(۲) سفارش کے طور پر رہا ہو۔

(۳) جرمانہ دے کر رہا کیا جائے۔

(۴) دوست کو حمد کر کے چھڑا لیا جائے۔

یہاں کفار کے لئے چاروں طریقوں کی نفی فرمائی پہلے طریقے کی نفی "لا تجزی نفس عن نفس شینا" سے فرمائی کہ کوئی ضامن و کفیل نہ ہوگا، دوسرے طریقے کی "لا یقبل منها شفاعۃ" سے نفی کی کہ سفارش نہ ہوگی۔ تیسرے طریقے کی نفی "ولا یؤخذ منها عدل" سے فرمائی کہ جرمانہ نہیں لیا جائے گا اور چوتھے طریقے کی نفی "ولا ہم یصرون" سے فرمائی کہ ان کی مدد نہیں کی جائے گی ان کے چھڑانے میں۔

جواب: نفسِ نمریہ ہے اور نمرہ جس راۓ نغم میں واقع ہے۔ اور بعد میں وہم لا ینصرون جمع کی ضمیر راجع کرتے ہیں؟

کے لئے کا صیغہ "رہا ہے۔"

۳۹ ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ﴾  
محبناکم اہی آہاء کم۔

حضرت موسیٰ کے زمانے کے فرعون کا نام وسید بن مصعب بن ریان تھا۔  
فرعون مصر کے بادشاہ کا لقب تھا جیسا کہ ایران کا کسریٰ، شام کا قلیل، یمن کا تبع، روم کا قیس۔ حضرت یوسف کے زمانے میں جو فرعون تھا اس کا نام ریان بن ولید تھا وہ ایمان لے آیا تھا اور حضرت موسیٰ کے زمانے کے فرعون کا نام ولید بن مصعب بن ریان تھا جو ایمان نہیں لایا۔

﴿يَسْؤُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾

اکثر مفسرین اس کا معنی کرتے ہیں یذیقوکم۔ ابو سعید معنی کرتے ہیں بؤلوکم اہی بعطوکم  
﴿يَذْهَبُونَ آبَاءَكُمْ﴾

فرعون کو کیسے معصوم ہوا کہ بنی اسرائیل کا ایک لڑکا اس کی حکومت کے زوال کا سبب بنے گا؟  
یہاں تین تفسیریں ہیں۔

(۱) کسی نبوی نے کہا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا جو فرعون کی حکومت کے زوال کا سبب بنے گا۔  
(۲) فرعون نے خواب دیکھا۔

(۳) اہدایۃ والتحدیۃ لابن کثیر میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ پیش گوئی کی تھی۔

شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ فرعون نے بنی اسرائیل کے ۱۲ ہزار بچے قتل کئے تو ۷ ہزار عورتوں کے حمل محفوظ کروائے۔ صاحب شمس المعارف نے کہا کہ ستر ہزار بچے قتل کئے۔

﴿وَيَسْتَفْخِرُونَ بِنِسَاءِهِمْ﴾

اگرست حیوں کے مجرد کا مادہ الحیاء فتح الحاء ہے تو اہل کا معنی ہے زندہ چھوڑنا اور اگر یکسر الحاء ہے تو اس کا معنی عورتوں کی شرمگاہ کی تلاش لینا۔

﴿وَلَقَدْ كُفِّرْتُمْ بِنَاءٍ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٍ﴾

بلاء کا معنی انعام بھی اور امتحان بھی۔

بلاء کا معنی انعام بھی ہے اور امتحان بھی اگر ذلکم کا مشار الیہ فجبکم ہو تو بلاء کا معنی انعام ہوگا کہ ہم نے تم کو نجات دی یہ بہت بڑا انعام ہے

اور اگر ذلکم کا مشار الیہ عذاب ہو تو معنی امتحان ہوگا کہ تم کو عذاب دیا اس میں بڑا امتحان ہے تمہارے رب کی طرف سے۔

۵۱ ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾

اصل میں تیس (۳۰) راتوں کا وعدہ تھا فاسم منها بعشر کہ تیس راتوں کے ساتھ دس اور ساتیں تو پالیس ہو گئیں روزانہ تو رات کی ایک ایک سختی ملتی تھی۔ تیس راتوں کا وعدہ تھا جب تیس راتیں پوری ہو گئیں تو رب تعالیٰ سے موسیٰ علیہ السلام نے ملاقات کی اس وقت موسیٰ علیہ السلام نے مسواک کی تھی جس سے منہ کی بدبو ختم ہو گئی تھی کیونکہ روزہ دار کے منہ کی بدبو روح تعالیٰ کے ہاں مشک سے زیادہ محبوب ہے تو اس بدبو کے جانے پر دس راتیں اور ملا دیں تو

پا سس ہو گئیں۔

۵۴۔ ﴿وَقُلُوا لَكُمْ أَنْتُمْ ظَنَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِأَنْعَادِ نَحْنُ الْمَعْنَلِ﴾  
اس حدیث کا مفسر ثانی محمد زکریا سے ای العجل الہامی بعدہ ای من بعد ذہاب موصی۔  
فاقتلوا انفسکم اس سے مراد خود کشی نہیں

﴿وَقُلُوا لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ اس سے مراد خود کشی نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ جس نے پچھڑے کی عبادت کی ہو۔  
﴿فَمَنْ يَعْنُكُمْ﴾ اس کی دو تفسیریں ہیں۔

(۱) جب بنی اسرائیل نے پچھڑے کی پوجا کی تو ندامت کے لئے ستر آدمی منتخب کر کے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بھیجے  
کہ جا کر بتاؤ کہ تم نے ہمارے لئے معذرت کرو تا کہ وہ ہماری غلطی معاف کر دے۔

(۲) دوسری تفسیر یہ ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے تورات کے احکام پڑھ کر سناے تو انہوں نے کہا کہ یہ بہت  
مشکل ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم نے آراؤ زندگی گزاری ہے چند دن عمل کرو تو یہ آسان ہو جائیں گے کیونکہ  
فرعون سے غرق ہونے کے بعد کتاب ملی تھی۔ فرعون کی موجودگی میں عمل نہیں ہو سکتا تھا۔ تو ان کی قوم نے کہا کہ زب  
سے رب تعالیٰ کا حکم سنا تو کہنے لگے کہ "لَنْ نؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ إِلَهُ جَهَنَّمَ"  
تو بجلی نے "کر سب کو ہلاک کر دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی "اتھلکنا بما فعل السفهاء منا"

بہر حال ان کو دوبارہ زندہ فرما دیا۔ جب قوم کے پاس آئے تو کہنے لگے کہ زب تعالیٰ نے فرمایا کہ جو احکام آسان لگیں  
ان پر عمل کرو اور جو مشکل لگیں ان کو چھوڑ دو۔

۵۵۔ ﴿وَوَعَدْنَا عَلَيْكُمْ الْمَتَامَ﴾

اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک میدان تھا جو وادی تیبہ کے نام سے موسوم تھا۔ آج کل وہ وادی سینا کے نام سے  
مشہور ہے۔ یہ میدان چھتیس (۳۶) میل لمبا، چوبیس (۲۴) میل چوڑا تھا، چالیس سال تک اس میں رہے۔ یہاں  
سے نکلنا حرام تھا جب سورج طلوع ہوتا تو بادل چھا جاتے "من" ترجمین "سلوی" تھیر۔  
ایک تفسیر یہ ہے کہ تھیر بھونے ہوئے آتے تھے۔

دوسری یہ کہ رندہ تھیر قریب ہی کثیر تعداد میں آتے اور ہاتھوں سے ان کو پکڑتے اور ترجمین برف کی طرح درختوں وغیرہ  
پر رات کے وقت گرتی، جس طرح کہ رات کو شبنم برتی ہے۔

۵۸۔ ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ بَلَّغْتُمْ رِغَدًا﴾

موسیٰ اور ہارون علیہم السلام کے زمانے کے بعد یہ واقعہ پیش آیا حضرت یوشع علیہ السلام کے زمانے میں۔  
هذه القرية سے کوئی ہستی مراد ہے؟

عمدة القاری اور فتح الباری وغیرہ میں ہے کہ هذه القرية سے مراد بیت المقدس ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ  
اس سے مراد صہیون بروزن بردون ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے اریمام مراد ہے جو بیت المقدس سے چند میل کے  
فاصلے پر واقع ہے۔ نووی شرح مسلم اور قاموس میں ہے صہیون سطح سمندر سے ۵۰۰۰ فٹ بلند تھا۔

﴿وَاذْخُلُوا الْبَابَ مُسَجِّدًا﴾ مسجد اے ساجدین۔ ساجد کی جمع ہے۔

﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ اے مسئلتاً حطہ۔ لیکن انہوں نے بجائے حط کے حطہ یا حطہ کہا ای حبتہ فی شعیرة۔

۵۸۔ ﴿تَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَتُزِيدَ الْمُحْسِنِينَ﴾

اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ سین جب مضارع پر داخل ہو تو استقبال قریب کے لئے ہوتی ہے اور سوف ہوتی بعید کے لئے لیکن صاحب کشاف کہتے ہیں کہ سین مضارع پر داخل ہو کر تاکید کا معنی دیتی ہے۔  
تفسیر مدارک نے لکھا ہے کہ اریحی مقام پر طاعون کی وجہ سے 40 ہزار آدمی ہلاک ہوئے اور جدیدین میں 70 ہزار آدمی لکھے ہیں۔

۶۰۔ ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَا عَشَرَ نَبِئًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مِشْرَبَهُمْ شَكُفُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

ربط۔ اسی وادی تیک کا ذکر ہے۔ بادل کا ذکر آپ نے پہلے پڑھا۔ یہاں پانی کا ذکر ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جس پتھر کو لاٹھی سے مارا وہ کونسا پتھر تھا؟

حضرت موسیٰ نے جس پتھر کو لاٹھی سے مارا بعض لوگ کہتے ہیں کہ عام پتھر تھا

لیکن بعض کہتے ہیں کہ یہ وہ خاص پتھر تھا جو حضرت موسیٰ کے کپڑے بھگا کر لے گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ اس پتھر کو ساتھ لے جاؤ کام آئے گا۔

اس پتھر کے بارہ کونے تھے اس سے بارہ چشمہ نکلے، فانفجرت یہ جزاء ہے شرط محذوف ہے ای اذا ضربت۔

﴿وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

عیان کا معنی ہے فساد کے لئے پھرنا، آگے رب تعالیٰ نے مفسدوں کا لفظ خود ذکر فرمادیا تو اب عیان میں تجرید

کریں گے کہ عیان سے فساد کا معنی سلب کر لیں گے۔ تجرید کا مطلب یہ ہے کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں ان میں سے

ایک مراد لیا جائے جیسا کہ اُسری میں تجرید ہے۔ بخروج یہ جواب امر ہے اس لئے مجزوم ہے امر ماقبل میں ہے

فادغ۔

بقل کے معنی سبزی، فناء کے معنی ترویا کھیرا، قوم کے معنی گندم یا تھوم، لہسن،

عدمس مسوری دال، بصل کے معنی پیاز۔

۶۱۔ ﴿اَهْبِطُوا مِصْرًا﴾

اهبطوا مصر میں مصر سے مراد کونسا شہر ہے؟

مصر سے مراد یا تو عام شہر ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ اس سے وادی سینا مراد ہے۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ

اس سے مصری مراد ہے یعنی مصر معبود جس میں فرعون تھا۔

اعتراض:

اگر کوئی اعتراض کرے کہ مصر کو غیر منصرف پڑھنا چاہیے عیسیت اور عجمہ کی وجہ سے؟

جواب: یہ ساکن الاوسط تین حروف والا ہے تو اس میں دونوں وجہیں (منصرف، غیر منصرف) جائز ہیں۔

ذلت اور مسکنت میں فرق

ذلت وہ ہے کہ دوسروں کی نظروں میں آدمی حقیر سمجھا جائے۔ اور مسکنت وہ ہے کہ آدمی خود اپنے آپ کو حقیر سمجھے۔

وَمَا مَاءٌ وَلَا

سوال یہ جمع کا صیغہ ہے اسکے باوجود اس کے آخر میں الف نہیں ہے۔

جواب مصحف میں ایسا ہے اور قرآن کا رسم الخط توقیفی ہے۔

وَيُقْتَلُونَ الشَّيْءَ

بنی اسرائیل نے ایک سو ستر (۱۷۰) انبیاء قتل کئے۔

شرعاً قتل تین طرح کا ہو سکتا ہے۔

(۱) مرتد کا قتل کہ جب آدمی دین اسلام کو چھوڑ کر اور دین اختیار کرے تو اس کی سزا شریعت میں قتل ہے۔

(۲) گھصن (شادی شدہ) جب زنا کرے اور خود اقرار کرے یا اس پر چار گواہ قائم ہو جائیں تو اس کی سزا قتل ہے۔

(۳) قصاص میں کسی کو قتل کرنا اور ایسا کا قتل ان تین صورتوں میں سے کسی وجہ سے نہیں تھا۔ ان کو ناحق قتل کرتے تھے۔

اعتراض:

ارتداد کی وجہ سے قتل اگر وہ فی الدین نہیں ہے

ارتداد کی وجہ سے قتل تو اگر وہ فی الدین ہے اور دین میں اگر نہیں ہے؟

جواب مرتد کا قتل نفس عہد کی بناء پر ہے کہ اس نے ایک مرتبہ دین حق کو قبول کر لیا اور بعد میں اس عہد کو توڑ دیا۔

۶۲۔ ﴿إِنَّ الْمُدِيسَ أَمَنُوا وَالْمُدِيسَ هَادُوا وَالصَّارِي وَالصَّابِئِينَ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَلَهُمْ الْآخِرُ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

ربط۔ تفسیر کبیر، ابو سعید اور سبق الغایات میں ہے کہ جب انہوں نے پیغمبروں کو شہید کیا اور ایسے کارنامے کئے تو اس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ شاید ان پر مغفرت کا دروازہ بند ہو گیا ہے ان کے کرتوتوں کی وجہ سے تو یہاں سے اس کا فیہ ہے کہ نہیں بلکہ اب بھی اس کے لئے ایمان اور مغفرت کا دروازہ کھلا ہے۔

اعتراض:

پہلے فرمایا کہ المدین اموا وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں پھر آگے فرمایا من امن کہ ان میں سے جو ایمان لائے گا۔ تو ایک دفعہ ایمان لانے کے بعد دوبارہ ایمان مانا یہ تو تحصیل الحاصل ہے جو کہ باطل ہے؟

جواب: (۱) إِنَّ الْمُدِيسَ امَّوَا بِالْاِیْمَانِ مَنْ قَبْلُکَ کہ جنہوں نے انبیاء سابقین پر ایمان لایا ہو اور پھر من امن سے مراد وہ ہیں جو آپ کے زمانے میں آپ پر ایمان لائے یا لائیں گے۔

(۲) پہلے امنوا سے مراد ہے المدین اظہروا الایمان بالسننہم۔ یعنی جنہوں نے ایمان کو صرف زبانوں سے ظاہر کیا تھا اور دوسرے من امن سے مراد دل سے ایمان لانا ہے ای ثم امنوا بقلوبہم

یہودی کی وجہ تسمیہ:



(۱) صاحب تعمیر خازن نے نقل کیا ہے کہ حضرت یعقوب کا ایک بیٹا یہود تھا۔ اس کی اوداس کی طرف سست کرتے ہوئے یہودی مشہور ہوئی۔

(۲) ان کے بڑوں نے جب قلعہ کی تو کہا انا هدانا الیک۔

(۳) یہود کے معنی جھوٹا، صود یعنی ترک یعنی جب تورات پڑھتے تو جھوٹے تھے۔

نصرانی میں یاء مبدیہ کیسے ہے جیسے وجل نصران وامرأة نصرانة نصاری جمع نصران کی ہے۔  
نصرانی کی وجہ تسمیہ:

(۱) عیسیٰ علیہ السلام کو انہوں نے کہا تھا نحن انصار اللہ۔

(۲) وہ محکمہ جہاں عیسیٰ پیدا ہوئے تھے اس کا نام ناصره تھا۔

صالحین روح المعانی نے لکھا ہے کہ یہ لوگ داؤد علیہ السلام اور زبور کو مانتے تھے نماز، روزہ رکھتے تھے، آسمانی نبوت کے قائل تھے لیکن ساتھ ساتھ ستاروں کی بھی پوجا کرتے تھے۔

لعلکم تتقون : اے تقویٰ المعاصی مفعول محذوف ہے۔

﴿وَزَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾

مودودی کہتا ہے کہ طور کو حق تعالیٰ نے اٹھایا نہیں بلکہ فرمایا کہ طور کتنا بلند ہے ہو سکتا ہے کہ تم پر گرے انہوں نے سمجھا کہ ہمارے اوپر گر جائے گا لیکن گرا نہیں۔ لیکن مودودی کا یہ مطلب غلط ہے کیونکہ قرآن خود کہتا ہے "وادلنقا الحبل فوقهم كانه ظلة"

۶۵۔ ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾

حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانے میں جو لوگ خنزیر اور بندر بنائے گئے تھے ان کی نسل آگے نہیں چلی تھی: یہ واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانے میں پیش آیا۔ حضرت داؤد علیہ السلام بحر قلزم کے کنارے پر تھے۔ ان لوگوں کے لئے ہفت کے دن بشمولیت رات شکار کرنا منع تھا۔ قمری مہینے کی تاریخ غروب آفتاب سے شروع ہو جاتی ہے تو انہوں نے نافرمانی کی۔ حق تعالیٰ نے ان کے بوڑھوں کو خنزیر اور نو جوانوں کو بندر بنادیا اور نص قطعی سے اس کی تائید ہے کہ ان کی نسل آگے نہیں چلی بلکہ تین دن کے بعد ہلاک ہوئے فجعلنا میں حاشمیر عقوبت کی طرف راجع ہے اسی عقوبت ہا یہ جلالین نے ذکر کیا ہے۔

﴿بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾

تفسیر ابن جریر طبری، بوسعود، مدارک نے لکھا ہے کہ یہ طرف زمان بھی ہے اور ظرف مکان بھی۔ معنی ہوگا کہ ہم نے اس عقوبت کو عبرت بنایا اس سے آگے اور اس سے پیچھے والوں کے لئے۔

سواں جو لوگ پیچھے آنے والے ہیں ان کے لئے عبرت ہونا تو سمجھ میں آتا ہے لیکن جو لوگ آگے گزر گئے ہیں۔ ان کے لئے عبرت کیسے ہے؟

جواب اس کو یوں سمجھو کہ وصال ابھی تو آیا نہیں لیکن ہم مانتے ہیں کہ آئے گا۔ اس طرح سورج مغرب سے طلوع نہیں ہوا لیکن ہم مانتے ہیں۔ اسی طرح ان اگلے گزرے ہوئے لوگوں کو بتایا گیا تھا کہ بعد میں آنے والوں کو بندر بنایا جائے گا ان کی نافرمانی کی وجہ سے (واللہ اعلم)۔

نیز ایک تفسیر یہ بھی نقلی ہے کہ بیس ہندیا سے اس وقت کے موجودہ لوگ یعنی آس پاس کی بستیاں مراد ہیں اور صاحبہا سے نئے بعد والے لوگ مراد ہیں اور حافظ ابن کثیر نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے۔

۶۷۔ ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِأَعْيُنِنَا لَوْ كُنَّا لَمُبْعَاثِينَ﴾

طیفہ

شاہ عبدالعزیز صاحب نے اپنی کتاب میں یہ بیانیہ لکھا ہے کہ ایک ہندو اور مسلمان میں جھگڑا ہوا۔ ہندو نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہندو ہے (تھو پانند) مسلمان نے کہا کہ اللہ تعالیٰ مسلمان ہے۔

ہندو نے مسلمان سے کہا کہ اپنی کتاب سے ثابت کرو مسلمان نے کہا کہ ہمارے مذہب نے فرمایا ہے "إِنَّ اللَّهَ بِأَعْيُنِنَا" ان اللہ ہمارے ہمراہ ہے۔

﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾

بین کا لفظ مضاف ہوتا ہے۔ متعدد کی طرف۔ ذالک کا مضاف الیہ دو چیزیں ہیں کہ نہ عمر میں بڑی ہو اور نہ چھوٹی

﴿تَسْرُ الطَّيْرِينَ﴾

تسیر کے ضمیر کے مرجع میں دو احتمال ہیں (۱) بقرة اس کا مرجع ہے (۲) لون اس کا مرجع ہے۔

سوال۔ لون کی طرف ضمیر تسیر کیسے راجع ہو سکتی ہے حالانکہ لون تو مذکر ہے؟

جواب۔ لون اگرچہ مذکر ہے لیکن اس کی اضافت ہا کی طرف ہے تو اس نے ہا ضمیر مؤنث سے اکتساب تانیث کیا تو تسیر کی ضمیر کا لون کی طرف ہونا نادرست ہوا۔ جیسے حسرت جمع خصالہ میں لفظ جمع نے اکتساب تانیث کیا ہے۔

﴿دُلُول﴾

بروزن مردس۔ فصول کا وزن ہے اور یہ صفت شبہ ہے۔ اس میں مذکر و مؤنث برابر ہوتے ہیں۔

حسرت تھ توئی بقرة سے نیل مراد بیٹے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ عموماً کھیتی باڑی نیل سے کی جاتی ہے نہ کہ گائے سے اور کنویں سے پانی نیل کے ذریعے نکالا جاتا ہے نہ کہ گائے کے ذریعے سے۔

۶۸۔ ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَازَرَأْتُمْ فِيهَا﴾

ربط واضح ہے کہ ایک آدمی کو قتل کر دیا گھم ہوا کہ گائے کو ذبح کر دیا تو یہ ماقبل کے لئے تہمہ ہے۔ الگ اس لئے ذکر کر دیا کہ ان کی برائی الگ الگ ذکر ہو جائے کہ گائے کی ذبح میں نال مثول کرنا ایک گناہ ہے اور آدمی کو قتل کرنا دوسرا گناہ ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے کہ جس آدمی کو قتل کیا تھا اس کا نام عامل تھا، بڑا مالدار تھا لیکن تھا بخیل۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ بخل کی وجہ سے قتل کیا گیا تھا۔

﴿فَإِذَا رَأَتْكُمْ فِيهَا﴾

ای لاجل نفسہ (کذبک) ای کذا لک الاحیاء من بعد ذالک المذکور۔

﴿أَضْرَبُوهُ بِنَعْصَةٍ﴾

اضر بوجہ ای النفس باعتبار شخص کے بعضہا ای ہلسا ہوا کہ اس کی لسان (زبان) سے اس کو مارو

اور بعض نے کہا کہ بعض سے مراد قہر ہے ایسی فلسفہ  
اور بعض نے کہا کہ اس سے مراد یہی حکم ہے۔ ہاتھ دے۔  
اور بعض نے کہا کہ بعض سے مراد وہ ہے کہ گاہے لی دم لے ساتھ اس کو مار دے۔  
۷۵۔ ﴿فَاصْطَفُوا لَكُمْ﴾

رابطہ۔ پہلے بنی اسرائیل کے جرائم کا بیان تھا اب اساتھوں سے خطاب ہے۔ ان سے ایمان کی توقع۔ رخصت۔ ان کو صدمہ  
لکم ای ان یصدقوکم

۷۵۔ ﴿ثُمَّ يُخَوِّفُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقِلُوهُ﴾

ایک تفسیر یہ ہے کہ جب بنی اسرائیل کو تورات ملی تو اس میں اپنی خواہشات کے مطابق تحریف کرنا شروع کی۔  
دوسری تفسیر یہ ہے کہ وہ طور پر جو سزا دی گئی تھی تو اس سے بچنے کے لئے رب تعالیٰ نے ان سے فرما دیا تھا کہ تم اس پر عمل  
کرو اگر بحق نقصانے بشریت کے کچھ کوتاہی ہو جائے تو میں بخش دوں گا۔ انہوں نے آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔  
اگر تم نے عمل نہ بھی کیا تو پھر بھی میں تم کو بخش دوں گا تو یہاں تحریف سے یہ تحریف مراد ہے۔

﴿فَوَيْلٌ﴾

ویل نکر و یہاں مبتدا واقع ہے۔ مفتی المصیب میں ہے کہ دس جگہیں ایسی ہیں کہ جہاں نکرہ مبتدا بن سکتا ہے  
مثال کے طور پر (۱) جہاں دعا بالخیر ہو یا یا بشر۔

(۲) کوئی چیز انوکھی ہو مثلاً ذنب بتکلم وغیرہ۔

۷۹۔ ﴿لِّلَّذِينَ يُكْسِبُونَ الْكِتَابَ بَايْدُنِيهِمْ﴾

یہودی کی کتابوں میں تحریف لفظی بھی تھی معنوی بھی۔

یہودی کی کتابوں میں تحریف لفظی بھی تھی یا صرف معنوی۔ اس میں علماء کے دو گروہ ہیں۔ بعض فرماتے ہیں کہ

صرف تحریف معنوی تھی لفظی نہ تھی اس کے قائل حضرت بن عباسؓ اور امام بخاریؒ وغیرہ ہیں۔ امام بخاریؒ نے قرآن پر

مستقل باب قائم کیا ہے۔

جمہور علماء فرماتے ہیں کہ ان کی کتابوں میں تحریف لفظی بھی ہوئی ہے۔ والحق هذا المذهب۔

علامہ آسویؒ نے تیسرے پارے میں اس پر خوب بحث کی ہے۔

﴿وَوَيْلٌ لَّهُمْ﴾

ویل کے معنی بربادی اور ہلاکت کے آتے ہیں اور ویل جہنم کی ایک وادی کا نام بھی ہے جس میں کافروں کو

ڈالا جائے گا۔

۸۰۔ ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾

اس کی دو تفسیریں ہیں (۱) تفسیر کبیر، بیضاوی میں لکھا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم چالیس دن تک دوزخ میں

رہیں گے وجہ یہ ہے کہ ہمارے بڑوں نے چالیس دن تک پچھڑے کی عبادت کی تھی لیکن قرآن نے اس کی نفی کر دی ہے

”لَا تَنْزِرُ وَازِرَةً وَذُرْ أَحْرَاقٌ“

(۲) وہ کہتے تھے کہ ہم سات دن دوزخ میں رہیں گے بقول ان کے دنیا کی زندگی سات ہزار سال ہے اور ہر ہزار سال

کے بدلے میں ایک دن جہنم میں رہیں گے۔

۸۳۔ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾

ربا۔ پچھلے بنی اسرائیل کی خبریں اور کج رویوں کا ذکر تھا۔ آگے بھی یہی کا ذکر ہے۔ یہاں ان کی نافرمانی بعض مہدنا کر کے بنی اسرائیل نے حق تعالیٰ کے ساتھ کئے ہوئے عہد کو توڑ دیا۔

لَا تَعْبُدُونَ ابیضادی، مدارک اور ابوسعود میں ہے کہ یہاں خبر بمعنی نشاء کے ہے۔ یعنی نئی بمعنی نئی کے۔ اس پر قرینہ ہے مر کے صیغہ ہیں۔ المیسوا، اموا۔

صاحب کشف فرماتے ہیں کہ نئی کو خبر کے معنی میں نے میں نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے تمہیں حکم دیا کہ گویا تم نے اس حکم کی تعمیل کی اور اب ہم اس کی خبر دے رہے ہیں۔

﴿وَمَا لَكُمْ أَلْتُمُوا الْبُذْنِ إِحْسَانًا﴾

احساناً یہ معقول مطلق ہے فعل مدحوف کے لئے ای احسنوا احساناً۔

اگر والدین ترک فرائض کا حکم دیں تو ان کی اطاعت نہ کرو۔

حضرت شاہ عبدعزیز صاحبؒ نے اپنی تفسیر حریزی میں ایک فقہی مسئلہ بیان کیا ہے کہ اگر والدین ترک فرائض کا حکم دیں تو ان کی اطاعت نہ کرو کیونکہ لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ المخلوق اور اگر ترک سنت کا حکم دے دیں تو بھی مانو۔ مثلاً ترک جہت کا حکم دیں اور اگر ترک مستحب کا حکم دیں تو ان کی اطاعت کو مقدم سمجھو اور مستحب کام کو چھوڑ دو۔

﴿وَالْمَسَاكِينِ﴾

فقیر اور مسکین میں فرق۔

لفظ من لا یملک فوقاً جو ایک دن کی روزی کا مالک نہ ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس نصاب سے کم مال ہو۔ علامہ آلوسیؒ نے ساتویں پارہ میں قسم کا کفارہ ذکر کرتے ہوئے مسکین کا ذکر کیا ہے کہ مسکین وہ ہے جس کے پاس نصاب سے کم مال ہو اور آج کل کے وہیوں کے اعتبار سے نصاب کی مقدار ساڑھے پینتیس سو روپے بنتے ہیں۔ (حضرت شیخؒ نے یہ اپنے وقت کے اعتبار سے فرمایا)

﴿وَقُلُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ ای قولوا حسناً

وانتم معروضون اس سے موجودہ بنی اسرائیل مراد ہیں۔

۸۴۔ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَوْنَ﴾

بنی اسرائیل سے تین چیزوں کا خصوصیت سے عہد لیا گیا تھا:

بنی اسرائیل سے تین چیزوں کا خصوصیت سے عہد لیا گیا تھا۔

(۱) ایک دوسرے کو قتل نہ کرو۔

(۲) کھانا کھانے کو دوسرے سے نہ کھالے۔

(۳) کہ مہار کوئی آدمی قیدی بن جائے تو اس کو فدیہ دے کر چھڑاؤ۔ انہوں نے تیسری بات پر خصوصیت سے عمل

کیا لیکن پہلی اور دوسری بات کو بالکل ترک کر دیا۔  
لا تسمعون خبر بمعنی نمی کے ہے۔

۸۵ ﴿ثُمَّ أَنُفُسُ هَؤُلَاءِ نَفْسُ أَنْفُسِكُمْ وَنَحْرُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ دُونِهِمْ﴾  
مدینہ منورہ میں مشرکین اور یہود کے قبائل۔

مدینہ منورہ میں مشرکین کے دو قبیلے تھے، اوس اور خزرج۔ اسی طرح یہود کے تین قبیلے تھے۔  
(۱) بنو قریظہ (۲) بنو نضیر (۳) بنو قریظہ۔

ان میں سے بنو قریظہ کا اوس کے ساتھ تعلق تھا اور بنو نضیر کا خزرج کے ساتھ تعلق تھا۔ یہ ایک دوسرے کے ساتھ لڑائی میں مدد کرتے اور فدیہ دے کر قیدیوں کو چھڑا لیتے۔ بنو نضیر کا کسی کے ساتھ تعلق نہ تھا۔  
تظاہرون اصل میں تظاہرون تھا۔ باب تفاعل اور تفعیل کا ایک خاصہ یہ ہے کہ دو تاء میں سے ایک کو مضارع میں حذف کر دیتے ہیں۔

﴿بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾

اثم اور عدوان میں فرق:

اللہ تعالیٰ کے حق کو توڑنا اثم (گناہ) ہے اور بندے کے حق کو توڑنا عدوان ہے۔

تفسیر کشاف، ابوسعود اور جلالین نے یوں لکھا ہے۔ کہ وہو محرم علیکم میں ہو ضمیر شان ہے فعا جراء میں ما استفہامیائد کے لئے ہے۔

۸۷ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَزَيَّنَّا لَهُ رُوحَ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقُوا كَدُوبَكُمْ وَفَرِّقُوا نَفْسُكُمْ﴾

ربط :- پہلے رکوع میں بنی اسرائیل کی خامیوں کا ذکر تھا یہ باقرمانیاں مختلف طور پر تھیں۔  
سوال: اب سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ آیا ان کے پاس کوئی نبی نہیں آیا تھا، کتاب نہیں آئی تھی یا انہوں نے جہت کی وجہ سے یہ کام کئے۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے جواب میں فرمایا نہیں ہم نے بہت سے انبیاء ان کے پاس بھیجے لیکن انہوں نے کسی کی بات نہ مانی۔

﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾

قف سے مراد ہے گردن کی گدی مطلب یہ کہ ایک دوسرے کے پیچھے انبیاء آئے یعنی ایسے آئے کہ ایک دوسرے کی گدی دیکھ رہے تھے مراد متابع ہے پے درپے آنا۔

عیسیٰ کی نسبت مریم کی طرف کرنے میں نکتہ:

﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾

عیسیٰ کی نسبت مریم کی طرف کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ عیسیٰ کا اگر باپ ہوتا تو اس کی طرف نسبت ہوتی۔  
عیسیٰ عبرانی زبان کا لفظ ہے۔ اصل میں عیثو تھا۔ جس کا معنی ہیں سید، سردار،

۷۲  
امام بخاری سے مراد کائنات کی سب سے بڑی بات ہے۔

قرآن میں سوائے محمد سے کسی عورت کا نام نہیں آیا ہے۔

۱۰۔ حضرت محمدؐ کا نام نہیں آیا ہے۔ حضرت محمدؐ کا نام نہیں آیا ہے۔

۱۱۔ ہر وہ روح جس سے روایت ہے۔

۱۲۔ ہر وہ روح القدس ہے۔

۱۳۔ ہر وہ روح ہے۔ (۱) ہر وہ روح ہے۔ (۲) ہر وہ روح ہے۔

۱۴۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۱۵۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۱۶۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۱۷۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۱۸۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۱۹۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۰۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۱۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۲۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۳۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۴۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۵۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۶۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۷۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۸۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۲۹۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۳۰۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

۳۱۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔ ہر وہ روح ہے۔

(۱) شرک یہ ہے کہ کوئی کہے کہ یا اللہ میرا یہ کام کر حضور کے وسیلے سے اور آپ کی طفیل سے اور یہ سمجھتا ہو کہ حضور عالم الغیب ہیں یہ خالص شرک ہے۔ قنای بزاز یہ اور گلدستہ توحید میں منقول ہے۔  
(۲) لفظ اگر وسیلے اور طفیل کا لے لیتا ہے لیکن مراد کی تعیین نہیں کرتا جس عام الغیب یا حاضر ناظر ہونے کی۔ تو یہ مکروہ ہے۔

(۳) آپ ﷺ کو حاضر ناظر، مختار کل، عالم الغیب تو نہیں سمجھتا اور یہ کہتا ہے کہ میرا آپ ﷺ کی رسالت پر ایمان ہے۔ مجھے آپ ﷺ سے محبت ہے تو وسیلہ پکڑنا جائز ہے۔  
توسل اور حافظ ابن تیمیہ:

حافظ ابن تیمیہ نے القاعدۃ الجبیلۃ فی مسئلۃ الوسیلۃ میں وسیلہ کے ناجائز ہونے پر وارد کیا ہے لیکن آخر میں فرمایا ہے کہ اگر وسیلہ بایمانہ و بحجۃ الہی ﷺ ہو تو یہ جائز ہے۔ یعنی جو صورت ہم نے ذکر کی ہے۔  
تقویۃ الایمان میں شاہ اسماعیل شہیدؒ نے وسیلہ پر بحث کی ہے۔  
حضرت گنگوہیؒ نے فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ اگر یہ کہہ دیں کہ یا اللہ آپ مجھے دے دیں حضور کے وسیلے سے تو یہ درست ہے۔

یاد رہے کہ حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ سختی سے اس بات کا انکار فرماتے تھے کہ تقویۃ الایمان حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ کی تصنیف ہے۔

۹۰۔ ﴿بَشِّرْنَا اشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾

اشتر وایہ اضداد میں سے ہے اس کا معنی ہے خریدنا یا فروخت کرنا۔

۹۱۔ ﴿قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا﴾

یہود کہتے تھے کہ ہم پر جو وحی نازل کی گئی ہے اس کو تو مانتے ہیں لیکن اس کے علاوہ جو وحی تم پر نازل کی گئی ہے اس کو نہیں مانتے۔ اللہ تعالیٰ نے الزامی اور تحقیقی جواب دیئے ہیں۔  
الزامی جوابات کئی ہیں اور تحقیقی جواب ایک ہے وہ یہ ہے کہ تم قرآن پاک کا انکار کرتے ہو جو کہ ان کتب سابقہ کے لئے مصدق ہے تو جب تم نے مصدق کا انکار کیا تو اس سے مصدق کا انکار لازم آیا۔  
الزامی جوابات:

(۱) اچھا اگر تم کہتے ہو کہ ہمیں بما انزل علینا پر ایمان ہے تو تم انبیاء کو کیوں قتل کرتے ہو۔  
(۲) تمہارے پاس حضرت موسیٰؑ واضح دلائل لے آئے پھر بھی تم نے پھڑپھڑے کی عبادت شروع کی کیا یہ بما انزل علینا پر ایمان ہے۔

(۳) جب ہم نے تم سے وعدہ لیا اور ہم نے کوہ طور کو تمہارے اوپر اٹھایا اور ہم نے کہا کہ پکڑو اس چیز کو جو ہم نے تمہیں دی ہے۔ اس کے بعد تم نے نقض عہد کر لیا، کیا یہ ایمان ہے؟  
اس کا مطلب تو یہ ہے کہ ہم نے مطلب کی بات مانی اور باقی چھوڑ دی۔

یہود موت سے ڈرتے ہیں جب کہ مسلمان موت کو محبوب رکھتے ہیں اس پر چند واقعات:  
۹۳۔ ﴿وَأَشْرِكُوا لِي قُلُوبُهُمْ الْمُجِبِلُ بِكُفْرِهِمْ قُلُوبُهُمْ بِشِمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قُلُوبُهُمْ

و كَذَلِكَ لِكُلِّ قَوْمٍ لِّدَارٌ إِلَّا قَوْمَهُمْ لَمَّا كَانَتْ أُمَّةً نَّاصِيَةً  
وَلَهُمْ بِمَوْلَاهُمْ نَصْرٌ

اس کے تحت راج المعالی، بیضاوی، البحر المحیط، خازن میں چند اقتعات، تنقید، افسانے ہیں۔  
(۱) مقررہ حدیث ایک مرتبہ غزوہ میں زخمی ہوئے حوش کی وجہ سے نعرے لگا رہے تھے۔ پھر تھک رہے تھے۔  
(۲) حضرت علیؓ جنگ صفین میں بغیر رو پہنے ہوئے میدان میں آئے۔ صاحبزادے حضرت حسنؓ سے عرض کیا۔  
واقع علی الموت او وقع علیہ۔ فرمایا: "ان الہاک والنہ ما ہانی"۔  
(۳) مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ یرت کے پہلوان جرنیل رستم نے حضرت عمرؓ کے دور میں حضرت خالد بن ولیدؓ کو  
ایک دھمکی میز رکھی تھی۔ رستم کہہ بیٹھ کر یوں کہ چرانے والوں اپنے آپ پر ترس کھاؤ۔ میرے پاس اتنی فوج ہے  
کہ تم اس کا مقابلہ نہیں کر سکو گے۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے جواباً لکھا: انا قوم یحبون الموت کما یحب  
الموت الخمر  
یقلون یقمر

۹۷۔ ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلْجَنَّةِ﴾  
مذکور یہ ہے یعنی ان (کشاف) بمزحہ کے لئے ناصب دال ان یقمر ہے۔

مذکورہ کی کج رویوں اور نافرمانیوں کا ذکر چلا آ رہا ہے۔ اس کے شان نزول میں اختلاف ہے۔ بخاری شریف  
میں ہے۔ حضور ایک موقع پر بیت المدارس یہودیوں کے در سے میں تھے۔ اس وقت عبداللہ بن سلام مسلمان نہیں  
ہوئے تھے۔ آپؐ نے فرمایا کہ مجھے پروی اترتی ہے انہوں نے پوچھا کون وحی لاتا ہے؟ فرمایا کہ جبرائیل۔ اس پر انہوں  
نے کہا کہ یہ تو ہمارے دشمن ہیں اگر میکائیل وحی لے کر آتا تو ہم اس کو مان لیتے۔  
وہ فرشتے جن کے نام قرآن پاک میں آئے ہیں

قرآن پاک میں چھ فرشتوں کے نام مذکور ہیں۔ چار تو یہاں مذکور ہیں۔ (۱) جبرائیل (۲) میکائیل  
(۳) باروت (۴) روت۔ (۵) پنجاب رسد ہے۔ سورۃ رعد میں اس کا ذکر ہے اور (۶) چھٹا مالک ہے۔ مملک  
(۳) باروت (۴) روت۔ (۵) پنجاب رسد ہے۔ سورۃ رعد میں اس کا ذکر ہے اور (۶) چھٹا مالک ہے۔ مملک  
لیفص عیب ربک۔ یہ جہنم کا نچارج ہے اور جنت کا انچارج رضوان ہے۔

ہوا کی طرح میکائیل، روت، راک کے معنی عبد کے اور ایل کے معنی عبد اور ایل کے معنی اللہ تو معنی عبداللہ  
عبرانی زبان کے لفظ ہیں۔ عزرائیل کا نام نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے کتاب العظمت  
میں اصفہانی کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

۱۰۰۔ ﴿أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَّبَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ  
اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ مَّكْنُتُهُمْ لَا  
يَعْلَمُونَ﴾



یہاں سے ان کی اور بد موایوں کا ذکر ہے کہ ان سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا کہ ان سے توبہ کر لیں۔

﴿کِتَابُ اللَّهِ وَرَأَىٰ عُلُوقَ رَبِّهِمْ كَذِبًا لَا يَعْصُونَ﴾

( ) کتاب اللہ سے مراد قرآن ہے (۲) یا اس سے مراد تورات ہے۔

۱۰۱۔ ﴿وَأَنِيعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾

یعنی سر نیل کی ایک اور خرابی یہ تھی کہ وہ جادو کیا کرتے تھے اور عوام اس کو کرامت سمجھتی تھی۔

علامہ تاج الدین بک نے اپنی کتاب طبقات الشافعیہ الکبریٰ میں کرامت کی چوبیس قسمیں بتائی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ ولٹی یا کل طعنا کثیراً "یہ تقریباً ہم سب میں پائی جاتی ہے۔

﴿تَتْلُوا﴾

اشکال

تَتْلُوا یہ واحد مؤنث کا صیغہ ہے آگے نف آیا ہے خلاف ق عدد جار مکہ واحد کے صیغہ میں الف نہیں آتا۔

جواب: مصحف امام میں یوں لکھا ہے۔ مصحف امام سے مراد قرآن کا وہ نسخہ ہے جو حضرت عثمان نے لکھوایا تھا۔ اسے مرتضیٰ حکومت نے طبع کرایا ہے۔ ایک نسخہ میرے پاس بھی موجود ہے۔ تَتْلُوا کے دو معنی آتے ہیں۔ پاب کی تبدیلی کی وجہ سے اگر مصدر تِلَاوۃ آجائے تو معنی پڑھنے اور تلاوت کرنے کے ہیں اور اگر مصدر تِلَاوۃ آجائے تو اس کے معنی پیچھے چلنا۔

ی طرح ہجر بھجر ہجر مصدر آئے تو معنی ہجرت کرنے اور اگر مصدر ہجر آئے تو معنی غو باتیں کرنا۔

﴿وَمَا تَكْفُرُ سُلَيْمَانُ﴾

اس سے مراد ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے جادو نہیں کیا۔ تعبیر ما تکفو اس لیے اختیار فرمائی کہ جادو کرنا کفر ہے۔ جس کی تفصیل اور اقسام تفسیر عزیزی میں ہے۔ جو ہیں اور یہ لوگ حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرف جادو کی نسبت کرتے تھے جو کہ درحقیقت کفر ہے۔ اس لئے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ سلیمان نے کفر نہیں کیا یعنی جادو نہیں کیا۔

۱۰۲۔ ﴿وَمَا أُسْرَىٰ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾

بعض مفسرین مثلاً بیضاوی وغیرہ نے لکھا ہے کہ ما نافیہ ہے لیکن ان کی یہ بات صحیح نہیں کیونکہ آگے خود آتا ہے

﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ عَنِّي يَقُولَا﴾

کہ مؤثر حقیقی صرف اللہ ہے باقی سب سباب کے درجے میں ہیں۔

ہاروت ماروت کا واقعہ اور محققین کی تردید۔

بعض مفسرین نے یہاں پر ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ ہاروت و ماروت دو فرشتوں کو حق تعالیٰ نے انسانی طبیعت

دے کر زمین پر بھیج دیا وہاں آکر ایک زہرہ نالی عورت پر مفتون ہوئے اس سے خواہش پوری کرنی چاہی۔

اس عورت نے کہا کہ شرک کر دو تو مجھے منظور ہے انہوں نے اس سے انکار کیا۔ وہ عورت چلی گئی اور پھر واپس آئی کہنے لگی،

چلو اس بچے کو قتل کر دو تو تمہاری خواہش پوری کر دوں گی۔ انہوں نے اس سے بھی انکار کیا پھر آئی اور کہنے لگی کہ چلو یہ

شراب پی لو تو میں یہ کام تمہارے ساتھ کر دوں گی۔ انہوں نے اس شراب پینے کو چھوٹا گنہ سمجھ کر شراب پی لی۔ اس سے

وہ دونوں بے ہوش ہوئے۔ اسی بے ہوشی میں ان سے زنا بھی کر دیا گیا اس بچے کو بھی قتل کر دیا۔ اس کے بعد وہ عورت

آسمان پر چلی گئی اور ہر ستارے کی شکل میں رخ ہو گئی۔ اس واقعہ کو اور بھی طریقے سے نقل کیا گیا ہے۔ لیکن بعض مفسرین نے اس کے بارے میں لکھا کہ یہ اسرائیلیات میں سے ہے اور ان کا سن گھڑت قصہ ہے۔ تفسیر میں امام رادنی سے اس واقعہ کی تردید کی ہے کہ فرشتے معصوم ہوتے ہیں، ان سے ایسے افعال سرزد نہیں ہوتے۔ یہ حال اس واقعہ کو فقط بن کثیر نے نقل کیا ہے اور فرمایا کہ اس کے بارے میں اگرچہ کوئی صحیح متصل مرفوع حدیث نہیں لیکن اس واقعہ کی تائید اقوال تابعین سے اور قرآن کے ظاہری الفاظ سے ہوتی ہے (واللہ اعلم) حضرت شیخ اور آقا ہمارے اساتذہ اس واقعہ کی تردید فرماتے ہیں۔ (مرتب)

۱۰۲۔ ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾

بیضادی اور کشاف میں ہے کہ ہوا اگر شرطیہ ہو تو جزاء محذوف ہوگی ای لو کا مواضع علمون لطلبوا التوائیا اور بعض نے کہا ہے کہ لو تخی کے لئے ہے تو اس صورت میں جزاء کی ضرورت نہیں۔

۱۰۳۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا زَعْمًا وَلَا تَقُولُوا الظُّنَّ وَأَسْأَلُكُمْ عَنِ الْغَيْبِ لَكُمُ الْكَيْدُ فِي غَيْبِ اللَّهِ﴾

زیبط بنی اسرائیل کی نافرمانیوں کا ذکر چلا آ رہا ہے۔ آگے بھی ان کی ایک خامی کا ذکر ہے۔ صحابہ کرام لفظ واعسسا بولتے تھے کہ ہماری رعایت کرو (مرعاعا سے ہے) یہود اس کو مرو ذکر واعیا پڑھتے یعنی ہمارے چرواہے۔ جیسا کہ یہود سام علیکم کہتے تھے سام کی جگہ ایک دفعہ حضرت عائشہ نے سنا کہ ایک یہودی نے آپؐ پر سلام کیا اور سام علیکم کہا تو حضرت عائشہ نے جواب میں فرمایا علیک السام واللعنة (تم پر موت اور لعنت ہو) آپؐ نے پوچھا کہ کل تو عائشہ بہت غصے ہو گئی تھیں۔ آپؐ نے عرض کیا کہ آپؐ نے سنا نہیں تھا کہ اس نے کیا کہا تھا۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے بھی تو جواب میں کہا وعلیک کہ تم پر بھی ہو یعنی موت۔

لفظ یا رسول اللہ کہنے میں تفصیل:

یا رسول اللہ کا لفظ مطلقاً جائز بھی نہیں اور مطلقاً حرام بھی نہیں بلکہ اس میں تفصیل ہے۔ اگر کوئی شخص شوقیہ طور پر کہے یا رسول اللہ اور اس کا عقیدہ حاضر ناظر کا نہ ہو تو درست ہے جیسا کہ مسلم جلد ثانی صفحہ ۴۱۹ میں ہے کہ آپؐ جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو بچیوں و رولونڈیوں نے کہا یا محمد یا رسول اللہ۔ اور اگر کہنے والے کا عقیدہ حاضر ناظر کا ہو تو پھر کہنا شرک ہے اور حرام ہے۔

۱۰۵۔ ﴿أَنْ يُتَوَلَّىٰ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ دِينِكُمْ﴾ من خیر ای القرآن، الحدیث، والنصرة من اللہ۔ حسد اور غبطہ میں فرق۔

تفسیر کبیر، روح المعانی، عمدة القاری، فتح اسباری میں ہمد کی مشہور دو شقیں ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو خوبی، مال، حسن جمال دیا دوسرا اپنے قلب میں یہ کہتا ہے کہ یہ مجھے کیوں نہ ملا۔ خدا کہے کہ اس کے پاس بھی یہ نہ رہے خواہ مجھے ملے یا نہ ملے یہ حسد ہے

(۲) اور غبطہ میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو مال و غیرہ دیا اور یہ کہے کہ رب تعالیٰ مجھے بھی اس جیسا دے دیں اور اس کے پاس بھی باقی رہے۔ یہ جائز ہے اور حسد جائز نہیں۔

۱۰۶۔ ﴿مَا تَسْخُ مِنْ آيَةٍ﴾

توہیل قبلہ کا حکم اور یہ کی شرارت۔

ما بمعنی الذی۔ قبلہ کا حکم جب منسوخ ہوا اور تھوڑے قبلہ کا حکم آیا تو یہ ہوا کہ اس کے طور پر بننے والے کتبہ ہو۔ قرآن ماب اللہ ہے حالانکہ اس کتاب کے احکام تو وہ زمانہ تبدیل کرتے ہوئے بھی بنے ہوئے ہیں۔ یہ وہ ہے جس نے کتبہ ہو کر جائز ہے کہتے ہو کہ ناجائز ہے۔ اگر یہ کتاب اللہ ہوتی تو احکام تبدیل نہ ہوتے۔ یہود کا یہ عقیدہ تھا کہ جو حکم منسوخ ہوتا ہے وہ غلط فہمی کی بناء پر ہوتا ہے کہ پہلے ایک حکم دیا بعد میں معلوم ہوا کہ یہ غلط نہ تھا اس کو تبدیل کیا۔ غرض اللہ تعالیٰ سے کہے غلطی ہو جاتی ہے کہ آج ایک حکم دیا دوسرے دن اور غلط تو دوسرا حکم دیا۔ ۱۵۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر نسخ کو مان لیا جائے تو اس سے حق تعالیٰ کی جہالت لازم آتی ہے سوال: نیز بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر نسخ کو مان لیا جائے تو اس سے حق تعالیٰ کی جہالت لازم آتی ہے؟ جواب: (۱) اس کا جواب مولانا محمد قاسم نانوتوی نے اپنی کتاب انتصار الاسلام میں دیا ہے کہ اگر ہم نسخ مان میں تو اس سے جہالت لازم نہیں آتی۔ مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ نے کسی کو تندرست رکھا، کسی کو بیمار بنایا، ایک کو فقیر دوسرے کو امیر بنایا۔ تو ہم غلوئی امور میں تفسیر کے قائل ہو تو تشریفی امور میں بھی تغیر ہو سکتی ہے اس سے جہالت لازم نہیں آتی۔ (۲) اللہ تعالیٰ حکیم علی الاطلاق ہے اور حکیم مطلق بیمار کے مزاج کے مطابق نسخ (تبدیلی) دے میں کر سکتا ہے۔ لہذا جس طرح یہاں دوائی کی تبدیلی سے حکیم کی جہالت لازم نہیں آتی، اس طرح اللہ تعالیٰ کی جہالت بھی لازم نہیں آتی۔ کیونکہ حق تعالیٰ روحانی بیماریوں کے لئے نسخ تبدیل کرتا رہتا ہے۔

﴿وَأَوْ نَسِيَهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾

نسہا کا مجرد مادہ نسیان ہے یا النسیء ہے

قاضی بیضاوی فرماتے ہیں کہ مامن ایہ میں ما شریعہ ہے۔ مامن ایہ کا بیان ہے۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ نسہا کا مجرد مادہ نسیان ہے۔ جس کا معنی بھلا دینا ہے۔

فتح الباری اور عمدہ القاری میں اس پر خوب بحث ہے۔ حوالے "اظهار العیب" میں درج ہیں۔ نسیان کا معنی ہے کسی چیز کا عارضی طور پر بھلا دینا۔ پھر ذہن میں آ جانا۔

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ اس کا مجرد مادہ النسیء ہے، جس کے معنی مؤخر کرنا۔ نسہا ای مؤخر ہوا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے حکم میں بندوں کے لئے آسانی ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر پہلے حکم تھا کہ ایک کے مقابلے میں دس کافر ہوں تو بھلا گنا جائز نہیں بلکہ لڑو گے۔ اس کے بعد حکم آیا کہ ایک کے مقابلے میں دو کافر ہوں تو بھلا گنا جائز نہیں۔ تو اس حکم میں زیادہ آسانی اور سہولت ہے۔

ولی اور نصیر میں فرق:

﴿مَنْ وَلِيَ وَلَا نَصِيرٌ﴾

دونوں میں فرق یہ ہے کہ ولی وہ ہے جو زبانی مدد کرے اور نصیر وہ ہے جو عملی طور پر مدد کرے۔ نیز وہ رشتہ دار ہوتا ہے اور نصیر رشتہ دار اور غیر رشتہ دار دونوں ہو سکتا ہے۔

﴿وَاغْفِرُوا وَاَصْفَحُوا﴾

غفوا اور صفح میں فرق۔

علامہ بیضاوی فرماتے ہیں کہ الغفو ترک عقوبة المذنب در الصبح ترک تہیہ۔ (کنادگار کی سر کو چھوڑ دینا غفو اور اس پر ملامت کو چھوڑ دینا صفح ہے۔)  
﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هَؤُلَاءِ﴾  
اور اسے ان کی نافرمانیوں کا ذکر چلا آ رہا ہے۔

شان نزول جس وقت یہودیوں کا اور نجران کے عیسائیوں کا آپ ﷺ کے سامنے مناظرہ ہوا اس وقت یہودیوں نے یہ کہا کہ یہود کے علاوہ کوئی بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا اور نصاریٰ نے کہا کہ نصاریٰ کے علاوہ کوئی بھی جنت میں داخل نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ یہ ان کی آرزوئیں ہیں۔

۱۱۳۔ ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾

ربط اس کا واضح ہے کہ ما قبل میں یہود اور نصاریٰ اور ان کی غلط کاریوں کا ذکر تھا۔ یہاں بھی ان کی خامیاں بیان فرما رہے ہیں۔ یہود و نصاریٰ دونوں کا دین اصل میں حق تھا لیکن دونوں نے ضد کی وجہ سے ایک دوسرے کی مخالفت کرنی شروع کر دی اور ضد میں آ کر دونوں اہل کتاب نے اپنی نازل شدہ کتاب کی مخالفت کی اور انکار کیا۔  
حق تعالیٰ نے ان کے درمیان فیصلہ فرمایا ایک فیصلہ دلیل سے ہوتا ہے، وہ تو دنیا میں ہوا اور ایک فیصلہ عملی ہوتا ہے۔ وہ آخرت میں ہوگا یہود اور نصاریٰ ضد میں آ کر اصل راستہ سے ہٹ گئے اور کافر ہوئے جبکہ مشرکین نے ان دونوں کے رینوں کا انکار کیا اور کہا کہ ہم ملت ابراہیمی پر ہیں۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تینوں غلطی پر ہیں۔

۱۱۴۔ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾

اس کے دو شان نزول بیان کئے ہیں۔

(۱) مسجد اقصیٰ میں طيطرس رومی کی فوجیں داخل ہوئیں۔ وہاں کے نمازیوں کو شہید کر دیا۔ اگر یہ آیت مسجد اقصیٰ کے متعلق ہو پھر تو ربط ظاہر ہے کیونکہ اوپر یہود کا ذکر ہے۔

(۲) دوسری شان نزول یہ ہے کہ آپ ۶ ہجری کو پندرہ سو صحابہ کرام کو لے کر عمرہ کے لئے تشریف لے گئے۔ حدیبیہ کے مقام پر مشرکین نے رکاوٹ ڈالی اور مکہ میں داخل ہونے نہ دیا۔ اگر شان نزول یہ ہو تو آگے ”وقال الذين“ کا ذکر ہے جس سے مراد مشرکین ہیں۔

۱۱۵۔ ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

لہم سے مراد اگر مشرکین ہوں تو بھی صحیح ہے کہ بوجہ اہل وغیرہ بدر میں ہلاک ہوئے اور بھی کافی ذلتیں اٹھائیں اور اگر اس کا مرجع یہود و نصاریٰ ہوں تو مراد اس سے قتل اور جزیہ ہے۔

قرآن میں ”حسی بعطوا الجریة عن ید وہم صاعقون“ آتا ہے کہ رسوا ہو کر جزیہ دیں گے اور آخرت میں تو ان کے لئے عذاب ہوگا ہی ہوگا۔

۱۱۵۔ ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَائِسًا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عِلْمُهُ﴾

ربط: اوپر شیخ کے متعلق ان کا اعتراض تھا۔ اب وہ اعتراض جو قبلہ کے بارے میں انہوں نے کیا۔ شان نزول کے



ابراہیم سے کہا: "اے ذرا غصہ کر۔ میں کہہ رہا ہوں کہ یہ تعلق وہ ہے؟" (ابلی)

روح المعالی اور البحر المحیط میں ہے کہ امتوں کی نسبت جب انسانوں کی طرف ہو تو اس کا معنی ہوتا ہے مسنون  
عنہ کی استعداد معلوم کرنا اور جب امتوں کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف ہو تو معنی سے حاضرین مجلس پر مسئلہ حدیث  
نقصیت بیان کرنا۔

لکھنات سے کیا مراد ہے؟

﴿بِکَلِمَاتٍ﴾ اس کی مختلف تفسیریں۔

(۱) خصال فطرت مراد ہیں مثلاً ناشن کا ناشن، زیر ناف پاؤں کو کا ناشن، ختنہ کرنا وغیرہ۔

(۲) ابراہیم علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے ہجرت کا حکم دیا شام کو چاتے ہوئے راستہ میں نکایف برداشت کیں۔  
یہی بچوں کو واد غیر دی روع میں چھوڑا۔ اسی طرح اسماعیل کا عمر بارہ تیرہ سال کی تھی ان کے ذبح کرنے کا حکم دیا۔  
اس طرح باطل کے مقابلے میں حق کا راسخ بھی نہ چھوڑا۔

۲۹۔ ﴿رَبَّنَا وَانْفِثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ  
ثُمَّ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾  
حضور ﷺ کے چار کام ہیں

(۱) يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ (۲) يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ (۳) وَالْحِكْمَةَ (۴) وَيُزَكِّيهِمْ  
الحکمتہ سے مراد کیا ہے؟

ابن کثیر اور تفسیر مظہری میں ہے کہ الحکمتہ سے مراد ہے۔ اور ابن القیم نے لکھا ہے کہ الحکمتہ سے ہاتھ  
عما، اسنت مراد ہے۔

حدیث و سنت میں فرق:

بعض نے کہا کہ الفاظ مترادف ہیں۔ حدیث کا تعلق قول سے ہے اور سنت کا تعلق فعل و عمل سے ہے۔  
﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾

یہاں تزکیہ کا اسناد آپ کی طرف مجازاً ہے حقیقی تزکیہ کرنے والے رب تعالیٰ ہیں۔ ویزکی من یشاء۔  
۱۳۰۔ ﴿وَمَنْ يُزَكِّبْ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ يُزَكِّبْ﴾

پہلے ابراہیم کا تذکرہ تھا آگے فرمایا کہ جو ان کے طریقے سے پھرے گا وہ بے وقوف ہوگا۔ یزکب کا مل  
جس سے عن آئے تو اس کا معنی ہوگا عراض کرنا۔

سوال پ ﷺ مستقل پیغمبر ہیں پھر آپ ﷺ کو اتباع ملۃ ابراہیم حیفا میں ابراہیم کی پیروی کرنے کا حکم  
دیا۔ معلوم ہو کہ آپ مستقل پیغمبر نہیں ہیں؟

جواب: روح المعالی، بیان القرآن وغیرہ میں ہے کہ رب تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ابراہیم یا دوسرے پیغمبروں کا  
پیروی کا حکم نہیں دیا بلکہ ملت کی پیروی کا حکم دیا۔

سوال ملت براہیم کیوں کہ ملت عیسائی یا ملت موسیٰ کیوں نہیں کہے؟  
جواب (۱) موسیٰ و عیسائی کی شخصیات متعارف ہیں۔ یہودی عیسائی کو اور نصاریٰ موسیٰ کو نہیں مانتے یا ان کے متعلق ایسے  
مخصوصیت ہیں۔

(۲) حضور ﷺ کی شریعت کے بہت سے فروغی مسائل حضرت ابراہیم کی شریعت سے مشترک ہیں۔  
۱۳۳۔ ﴿فَالْتَوُوا غِلْدَ الْهَيْكِ وَإِلَاسَ الْبَانِكِ اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَالْهَاقِ الْهَاقِ وَالْهَاقِ الْهَاقِ لَهْ  
مُتْلَمُونَ﴾

(قاعدہ) مجرور بالاصاف یا مجرور بحرف الجار پر اگر عطف کیا جائے تو اہل وہ حرف جار  
ضروری ہے۔ بغیر اعادہ حرف جار عطف جائز نہیں۔

سوال۔ والہ ابانک کا الھک پر عطف درست نہیں کیونکہ عطف معاربت کا متقاضی ہے۔

جواب: اس لئے آگے فرمایا الھہ و احذا تا کہ غایت نہ آئے۔

۱۳۴۔ ﴿تِلْكَ اُمَّةٌ﴾

سوال۔ تِلْكَ مؤنث ہے یعقوب علیہ السلام کی طرف راجع ہے وہ مذکر ہے۔

جواب۔ تِلْكَ کے بعد خبر امة مؤنث ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ مبتدا اور خبر کے درمیان ضمیر لازم ہو تو خبر کی رعایت کرنا  
اولیٰ ہے تو یہاں بھی خبر کی رعایت کی گئی ہے اور ضمیر تِلْكَ مؤنث لایا گیا۔

ملہ کا نصب قل ہں ملہ ابراہیم میں کس وجہ سے ہے؟

(۱) تفسیر بیضاوی، کشف و بحر الحیط وغیرہ میں ہے کہ بل تتبع ملہ ابراہیم تتبع کی وجہ سے منصوب ہے۔

(۲) اس کا نصب کنون کی وجہ سے ہے انہوں نے کہا کونوا ان کے جواب میں یا کنون ملہ ابراہیم۔

(۳) الازم کی وجہ سے ای الرم ملہ ابراہیم۔

﴿وَالْاَسْبَابُ﴾

سبب کی جمع ہے قاموس میں لکھا ہے کہ اس کا معنی ہے ولد بعد ولد۔

﴿لَا تَفْرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ﴾

انبیاء کے درمیان ایمان کے اعتبار سے عدم تفریق مرد ہے۔ درجات کے اعتبار سے نہیں

سوال: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم نے ان کے درمیان فرق نہیں کیا اور آگے تیسرے پارے میں تِلْكَ

الرسول فصلنا بعضهم علی بعض اسی طرح پندرہویں پارے میں ہے فصلنا بعضهم علی بعض۔ ان

آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ فرق ہے۔

جواب: بیضاوی، مدارک اور ابوسعود میں ہے کہ عدم تفریق، اعتبار ایمان کے مراد ہیں۔ اس کے اقرینے ہیں۔

(۱) ﴿قُولُوا اٰمَنَّا﴾

اس ایمان کے سلسلے میں تفریق نہیں کرتے۔

(۲) چھٹے پارے میں ہے تو من بعض نصاریٰ نے تفریق کر دی۔ باقی ان کے درجات اپنے مقام پر ہیں۔

﴿۱۳۷﴾ آمُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اُخْتُدُوا

اشکال

اشکال یہ ہے کہ یہاں لفظ مثل و ضرباً کر کے آمنا سے ہم نے مثل پر ایمان لائے تو وہ ایمان لائے۔ تو تم ایمان لائے اللہ کی ذات اور اس کی صفات پر اور وہ ان کی مثل پر۔ تم کتابوں، جنتوں اور دوزخوں، فرشتوں پر ایمان لائے اور وہ ان کی مثل پر ایمان لائے یہ تو کفر ہے؟

جواب

(۱) جد لین نے لکھا ہے کہ مثل کا لفظ زائد ہے جیسا کہ یہاں کھٹلہ میں لفظ مثل زائد ہے۔  
(۲) کھاء کا لفظ زائد ہے توقیف کے لئے اور ما مصدر یہ ہے معنی یہ ہے ہاں آمنا مثل ایمانکم۔  
﴿وَاِنْ غُرُّوا﴾

یہ بھی ماضی کے لئے اور بھی مضارع سے لئے آتا ہے۔ ان دونوں کا فرق سیاق و سباق سے ہوگا۔ جہاں یہ مضارع کے لئے ہوگا وہاں اس کے آگے پیچھے مضارع کے صیغے ہوں گے اور جہاں ماضی کے لئے ہوگا وہاں اس کے آگے پیچھے ماضی کے صیغے ہوں گے جیسا کہ ہاں آموا بمثل ما آمنتم۔  
۱۳۸ ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمِنْ أَحْسَنِ مَنَ الْهَ صِبْغَةٍ﴾ بیضاوی اور روح المعانی نے لکھا ہے کہ یہ صبغہ ایک قسم کا پانی تھا۔ جس سے وہ اپنے آپ کو رنگ دیتے تھے، جس کا نام محمودیہ تھا۔  
صبغة الله کی نصب کی تین ترکیبیں ہیں۔

- (۱) الرمو اصبغة الله یعنی مفعول بہ فعل محذوف الرمو کا۔
- (۲) صبغة الله صبغة، مفعول مطلق ہے فعل محذوف کا۔
- (۳) بدل ہے پہلے جملہ کے لفظ سے۔

﴿وَمِنْ أَحْسَنِ مَنَ الْهَ صِبْغَةٍ﴾

اسم تفضیل نفس فعل کے معنی میں ہے۔ اگر اس کو حقیقی معنی پر کر دیں تو اس کا معنی ہوگا کہ اس سے اچھا تو نہیں لیکن اس کے برابر تو ہے۔

اس کا جواب قرطبی نے لکھا ہے تفسیر مدارک میں بھی ہے کہ  
(۱) یہ تاکید کے لئے ہے۔

(۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ لوگ کہتے تھے کہ ہم صاحب حق اور صاحب جزا دے ہیں۔ فرمایا کہ نہیں جب تک اللہ کے رنگ میں اپنے آپ کو نہ رنگ لو کوئی فائدہ نہیں۔



۱۳۲۔ ﴿سَيَقُولُ الشُّهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَاكُمُ عَنْ قِبَلِهِمُ الْمَوْتُ ۚ قُلْ غِيَابٌ عَنِ رَبِّ ۚ وَمَا هِيَ إِلَّا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝﴾

ربط جب قبلہ کے نسخ کا حکم آیا کہ مسجد اقصیٰ کی جو عورتیں بعد قید تر رہیں، وہ اب مائتات کی حیثیت سے تھیں تو میں نہیں ہوئی تھی کہ رب تعالیٰ نے پہلے خبر دی کہ یہ یوں بہت بڑھ گئی ہیں۔

تفسیر ابن کثیر، روح المعانی وغیرہ میں ہے کہ آپؐ ظہر کی نماز میں مشغول تھے، مسجد لقمین میں، مقام قید و سیرت۔ دور کعتیں پڑھ چکے تھے کہ وحی نازل ہوئی کہ آپؐ اپنا چہرہ عجب بدن طرف پھیر دیں۔

۱۳۳۔ ﴿وَوَكَدَلِكْ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۚ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾

ای کما جعلنا قلیتکم لکعبۃ کدالک جعلکم امة وسطا۔ کہ جیسے ہم نے تمہارا قد عید کیا (جو بہترین قبلہ ہے) اسی طرح ہم نے تمہیں اعتدال و ان امت بنایا۔

بخاری شریف میں اس آیت کے ذیل میں منقول ہے کہ قیامت کا دن ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نوحؑ کو بلا میں گئے۔ اللہ تعالیٰ پوچھے گا: ہل بلغت رسالتک؟ وہ عرض کرے گا: ہاں۔ اس کے بعد ان کی قوم ہوگی۔ وہ انکار کرے گی کہ ما بلغنا یعنی ہمیں نہیں پہنچا۔ قوم کی حیثیت مدعی عید ہوگی اور نوحؑ کی حیثیت مدعی کی ہوگی مالمیہ علی المدعی کے تحت حضرت نوحؑ آپؑ کی امت کو بطور گواہ پیش کریں گے۔ پھر امت محمدیہ سے پوچھا جائے گا کہ کیا نوحؑ نے رسالت پہنچی کی ہے وہ کہیں گے نعم۔

قوم نوحؑ اعتراض کرے گی کہ یہ لوگ اس وقت موجود نہ تھے جواب دیں گے کہ ہم نے رب تعالیٰ کی آخری کتاب قرآن پاک میں پڑھا ہے۔

﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَيْنَا عَقِْبَهُ﴾

معزلہ کا مسلک یہ ہے کہ حق تعالیٰ ظہور واقعہ کے بعد سب کچھ جانتے ہیں جبکہ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ وقوع سے پہلے بھی سب کچھ اللہ کے علم میں ہے۔ وہ لوگ اس آیت سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

لیکن ہمارے نزدیک یہاں علم سے مراد علم مشاہدہ اور علم ظہور ہے۔

حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں کہ ظہور ہمارے دل سے چونکہ ظہور سے پہلے ہمارے علم میں نہیں تھا کہ یہ اللہ کے علم میں ہے۔ ہمارے جاننے کے بعد ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ اللہ کے علم میں پہلے سے تھا۔

معتزلہ یوں ہیں اور سب یہ فرقہ پیدا ہوا ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بصری کا حلقہ بہت وسیع تھا۔ اور اس نامی ایک آدمی بھی اس میں موجود تھا۔ کسی نے حضرت حسن بصری سے پوچھا کہ آپ کی کیا تائید یا توبہ کا فرقہ ہے؟  
 مہم "واصل جس بصری سے پہلے جو کہ دانت موس ہے نہ کافر۔ اس کو کافی سمجھایا لیکن وہ نہ مانا۔ تکار کرتا رہا۔ یہی  
 طرح شفاعت ترزا اور قبر میں جسم سے روح کے تعلق کا انکار کیا۔ حضرت حسن بصری نے فرمایا: اعتزل عنہ! کہ یہ نہ  
 سے الگ ہو گیا۔ اس کے ساتھ وہ بھی کچھ لوگ مل گئے اس طرح اس فرقے کا نام معتزلہ پڑ گیا۔

﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ﴾

یہ ان محققہ من المثلثہ ہے اس کی عدم مت یہ ہے کہ اس کی خبر پر لام آتا ہے۔ کماست کی ضمیر کا مرجع کیا  
 ہے دراصل یہاں پر دو مصدر آتے ہیں ویسی بولی، قولی اور تولیۃ۔ یہاں کماست کی خبر تولیۃ کی طرف راجع ہے۔  
 یہ جلائین تک میں آپ کو ملے گا۔

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِنَّمَانَكُمْ﴾

ای صلواتکم تحویل قبلہ کے بعد مسلمانوں کو اشکال ہو کہ ہم نے پہلے جو مسجد اقصیٰ کی طرف نمازیں پڑھی  
 ہیں اور جو لوگ اب دفات پانچکے ہیں اور انہوں نے مسجد اقصیٰ کی طرف نمازیں پڑھیں تھیں کیا ان کا ثواب ملے گا اس  
 پر آیت نازل ہوئی کہ اللہ تعالیٰ تمہاری ان نمازوں کو ضائع نہیں کرے گا۔

۱۴۳ ﴿قَدْ مَرَى تَقَلُّبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾

قد جس وقت ماضی پر داخل ہو تو تحقیق کیلئے اور جب مضارع پر داخل ہو تو تقلیل کیلئے آتا ہے لیکن یہ قاعدہ  
 کلیہ نہیں۔ متن متین اور مغنی اللیب میں لکھا ہے۔

نحۃ کو فہم کہتے ہیں کہ حروف جارہ مطلقاً ایک دوسرے کی جگہ پر آتے ہیں بغیر کسی شرط کے اور یہاں بھی فی السماء  
 جمع فی السماء کے ہے۔

جبکہ بھرتین کہتے ہیں کہ فی اصل معنی میں ہے اور لفظ جھٹ یہاں پر محذوف ہے عبارت یوں ہے فی السماء ای  
 فی جهة السماء

﴿أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾

ضمیر کا مرجع قولی ہے۔ بمعرفہ وہ میں ضمیر کا مرجع ایک قول کے مطابق کتاب ہے کہ وہ کتاب کو جانتے

ہیں جب کتاب کو جانتے ہیں تو لازمی بات ہے کہ صاحب کتاب کو بھی جانتے ہوں گے۔

دوسرا تو یہ ہے کہ اس کا مرجع آنحضرت ﷺ ہے قرینہ اس کا یہ ہے کہ پہلے خطاب کے لیے تھا اب غائب ہے۔ معانی وغیرہ میں اس کو التفات کہتے ہیں

علامہ سیوطی نے بخاری کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے اس موقع پر کہا تھا کہ ہم اپنے پیغمبر کے بارہ میں تو شک کر سکتے ہیں کہ حقیقی بیٹے نہ ہوں لیکن آپ ﷺ کے بارے میں شک نہیں ہو سکتا۔

۱۳۸۔ ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةً مَّا مَوَّيَّهَا﴾

رہا اوپر بھی قبلہ کا ذکر تھا اب بھی قبلہ کا ذکر ہے۔ لکل میں توین عوض مضرب الیہ کے ہے اہی و لکل من الامم۔ اوپر ذکر تھا کہ آپ اپنے چہرے کو کعب کی طرف پھیر دیں تو وہ ہم ہو سکتا تھا کہ اقامت کی صورت میں یہ حکم ہے سفر میں نہیں ہے تو وضاحت کر دی کہ سفر میں بھی یہی حکم ہے۔

۱۵۰۔ ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾

اس میں الناس سے کون مراد ہے؟

(۱) یہود و نصاریٰ مراد ہیں کہ یہ لوگ کہہ کرتے تھے۔ کہ ہمارا قبلہ تو مانا ہے مذہب کیوں نہیں مانا۔ نیز یہ کہ یہی کتابوں میں آپ ﷺ کی صفت نبی، القبلین بیان کی گئی ہے اگر تحویل قبلہ نہ ہوتا تو یہ یہود وغیرہ کہتے کہ محمد خری بی نہیں کیونکہ اس کی صفت تو نبی القبلین ہے اور اس کا قبلہ تو ایک ہے۔

(۲) دوسرا یہ کہ انسان سے مراد مشرکین مکہ ہوں تو اس وقت اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مشرکین کہا کرتے تھے کہ یہ آپ کو ابراہیمی کہتا ہے حالانکہ ابراہیم کا قبلہ تو کعب تھا اور اس کا بیت المقدس ہے تو کیسے کہتا ہے کہ میں ابراہیم کے دین پر ہوں۔

۱۵۱۔ ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رُسُلًا مِّنكُمْ﴾

”کما اور سلنا“ لاتم سے مشتق ہے تقدیر عبارت یوں ہے اہی انعاما کا انعاما بام رسال

روح المعانی، سراج المنیر حتی کہ جلالین تک میں ہے،

۱۵۲۔ ﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾

اہل بدعت کا علم غیب پر استدلال اور اس کا جواب،

اہل بدعت نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ سب کچھ جانتے تھے اس لئے یہاں،

تقیم کیلئے ہے۔ اور تعلیم تعلیم سے اہم ہے۔

اس کے درجہ پر ہیں۔ ایک یہ کہ اگر یہاں سے دوسرا دیتے ہو تو سورۃ النور میں آیت ۱۹ میں وعلموا ما لم تعلموا انتم ولا اباؤکم بل کتاب کے بارے میں ہے اس تقیم سے ثابت مانا گیا ہے۔ یہاں یہ بھی غیب پاتے ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اصول مرحی میں ہے الموصولات لم توصع للعموم بل للعموم والخصوص۔ موصولات وضع کے لحاظ سے عموم کیسے نہیں ہیں قریہ کے وقت عموم کیلئے آتے ہیں۔

۵۳۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمِعُوا بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ وَاتَّقُوا يَوْمَ تُدْعَوْنَ إِلَىٰ الصَّلَاةِ﴾

ربط تفسیر بیان قرآن، سبق اغیات، حقانی وغیرہ میں لکھا ہے کہ قبلہ کا مسئلہ یہود اور مشرکین نے بہت اچھالا۔ بتدا میں مسلمانوں کو اس سے تکلیف ہوئی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صبر کرو۔ صبر اور نماز کے ذریعے استعانت طلب کرو۔

۵۴۔ ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾

اہل حق کا عقیدہ ہے کہ قبر میں اعادہ روح الی الجسم ہوتا ہے:

اموات اور احياء یہ خبریں ہیں جنتہ اندوف کیلئے ای ہم اموات بل ہم احياء۔ اہل حق کا عقیدہ یہ ہے کہ قبر میں اعادہ روح الی الجسم ہوتا ہے۔

قال ابو حمزة واعادة الروح الى العبد في القبر حق لیکن وہ حیات ہمیں محسوس نہیں ہوتی اس لئے فرمایا ولكن لا تشعرون یعنی حیات تو اس میں ہے لیکن تم کو شعور نہیں۔

شرح مواقف میں لکھا ہے کہ اس میں حیات اس طرح ہوتی ہے کہ مریض السکتہ بعض لوگ اس کی غلط تاویس کرتے ہیں کہ اس حیات سے مراد روح کی حیات مراد ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ جسد مثالی کی حیات مراد ہے۔ لیکن دونوں تاویس مردود ہیں کیونکہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں ولا تقولوا لمن يقتل النخ قتل روح کو نہیں کیا جاتا بلکہ جسد عنصری کو قتل کیا جاتا ہے۔ اور نہ ہی جسد مثالی کو قتل کیا جاتا ہے۔

بل احياء میں بل حرف للا ضربا ہے۔ جب کوئی آدمی مرتا ہے تو گھر والوں کے ذہن میں دو باتیں آتی ہیں ایک یہ کہ کیوں مرا دوسرا یہ کہ ہم سے جدا ہوا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کہو اما للہ کہ اللہ کا وہ بھی تھا اور ہم بھی تو جو اس کا تھا اس نے لے لیا دوسرا فرمایا والیہ واجعون۔ کہ تمہارا بھی سی طرف لوٹ کر جانا ہے وہاں ملاقات ہوگی

۱۵۷۔ ﴿أَوَلَيْسَ عَلَيْكُمْ صَلَواتٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾  
حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں کہ سموات سے خصوصی رحمتیں اور رحمت سے عمومی رحمتیں مراد ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔  
میں التامیذ

۱۵۸۔ ﴿إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرُوءَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾

ربط تفسیر کبیر میں امام رزئیؒ فرماتے ہیں کہ پسے کعبہ کا ذکر تھا۔ اب ان سے منسک کا ذکر ہے۔ یعنی وارثا مناسک کا۔  
ساتھ اس کا تعلق جوڑتے ہیں کہ یہ منسک حج میں سے ہیں۔  
جبکہ سبق غایات فی نسل آیات میں یہ ربط ہے کہ قہد کے ساتھ صغیرہ کا تعلق ہے۔  
شعائر اللہ

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں کہ ہرے شعائر اللہ چار ہیں۔

(۱) نبی (۲) قرآن (۳) کعبہ (۴) الصلوۃ۔

۱۵۹۔ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾

ربط اس کا تعلق قبل میں ”أَنْ لَّيْقَابَهُمْ لِيَكْتُمُونَ الْحَقَّ“ کیساتھ ہے۔

۱۶۳۔ ﴿وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾

ربط۔ اوپر کتمان عزم کی مذمت تھی اب یہاں سے توحید کا مسئلہ بیان کیا۔

۱۶۴۔ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

ربط۔ اوپر توحید کا مسئلہ تھا یہاں سے توحید کے دلائل بیان کئے۔

قرآن میں سموات جمع اور ارض مفرد کیوں لائے ہیں؟

تفسیر خازن، روح المعانی، کبیر وغیرہ میں ہے کہ قرآن میں سموات جمع لائے ہیں اور زمین کہیں بھی جمع ذکر نہیں آئی۔  
سورۃ الطلاق کے اخیر میں ہے ”وَمِنَ الْأَرْضِ مَثَلُهُنَّ“ اس سے زمینوں کا بھی سات ہونا معلوم ہوتا ہے۔

تو سموات جمع اور ارض مفرد کیوں لانے ہیں اس کے ان تفسیر میں کئی جوابات دیئے گئے ہیں

(۱) ایک جواب یہ ہے کہ سموات کی اجناس مختلف ہیں اور زمین کی اجناس مختلف نہیں بلکہ جنس واحد ہے تو سموات کو  
تعدد اجناس کی وجہ سے جمع لائے۔

دوسرا جواب صاحب نیر اس نے دیا ہے کہ اگر ارض کی جمع ہوتی تو ارضوں ہوتی بفتح تین اور یہ ثقیل ہے

تیسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ زمین کے وجود کے بارے میں سب قائل ہیں مگر آسمان کے بارے میں صحیح خورشید و قمر کا ایک حکیم تھا اس کا یہ نظریہ تھا کہ آسمان کا وجود نہیں بلکہ حد نظر کو یہ لوگ سمجھتے ہیں تو ان باطل لوگوں کے اس نظریہ کو رد کرنے کیلئے مسنون جمع ذکر فرمایا کہ تم ایک آسمان نہیں مانتے حالانکہ آسمان تو سات ہیں۔

۱۱۵۔ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ ذُرِّيَةِ اللَّهِ أَندَادًا﴾

ربط۔ بعض مہاتمین الاشیاء کے تحت شرک کا رد ہے۔

۱۶۵۔ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِئِزْ لَخِفَا﴾

اس میں لاشریطہ ہے جزاء محذوف ہے ایا لو او امر اعظم یا امر اعجب یا امر افریقا

۱۶۷۔ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِن ثَمَرِ الْأَرْضِ حِينَ هِيَ رَافِقَةٌ﴾

ربط۔ اوپر شرک کا رد تھا اب بعض رسوم شرک کا رد ہے۔

حلال اور طیب میں فرق۔

تفسیر عزیزی میں شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ حلال وہ ہے جس کے استعمال کی شریعت نے اجازت دی ہو اور طیب وہ ہے جس میں غیر کا حق ملا ہوا نہ ہو۔

۱۶۹۔ ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَالْمَعْرُوفِ﴾

سوء اور فحشاء میں فرق:

(۱) ایک فرد یہ ہے کہ سوء وہ گناہ ہے جس کا تعلق قول کے ساتھ ہو اور فحشاء وہ گناہ ہے جس کا تعلق فعل کے ساتھ ہو۔

(۲) سوء وہ ہے جو تنہائی میں کر سکے اور فحشاء وہ گناہ جو دوسرے کے ساتھ مل کر کرے۔

(۳) سوء یا گناہ جو آدمی چھپ کر کرے اور فحشاء وہ گناہ جو کھل کر کرے۔ یہ تین فرق تفسیر کبیر، البحر المحیط، مکالمین، قرطبی، خازن میں ہیں۔

غیر مقلد بن کا عدم تقلید پر استدلال اور اس کا جواب۔

۱۷۰۔ ﴿وَمَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا﴾

اس آیت کو غیر مقلدین حضرات بل حق کے خلاف پیش کرتے ہیں کہ تم لوگ تقلید کرتے ہو اپنے بڑوں کا اور قرآن تقلید کی تردید کرتا ہے۔ تو یہ لوگ عدم تقلید پر اس آیت کو پیش کرتے ہیں۔

جواب۔ یہ ہے کہ دیکھو قرآن نے جس تقلد کی تردید کی ہے اس کی ہم آپ لوگوں سے زیادہ تردید کرتے ہیں۔ کیونکہ

قرآن نے اس تقلید کی تردید کی ہے جو منصوص علیہ مسائل میں ہو اور جس میں خداوندی رائے سے متصادم نہ ہو۔  
 واجد ادکی جبردی کی جائے۔

ہم جو تقلید کرتے ہیں وہ غیر منصوص علیہ احکام میں ہے کہ جس کے بارے میں قرآن میں یا حدیث میں، قول صحابی میں۔  
 وہ مسئلہ مذکور نہ ہو تو ایسے مسائل میں مجتہد کی تقلید کرنا ضروری ہے۔ اور ایسی تقلید قرآن و سنت سے ثابت ہے۔  
 ۱۷۳۔ ﴿وَمَا يَهْدِ إِلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ﴾

نسبت دو قسم کی ہوتی ہے عربی اور شری۔ عربی کی میں یہ ہے مثلاً گائے زید کی ہے یہ برا خالدا کا ہے یہ یقیناً  
 اور ذبیحہ کا بکرا ہے یہ نسبت عربی ہے

ایک نسبت وہ ہے جو تقرب کیسے ہو کہ آپ کوئی چیز غیر اللہ کو اس سے دے دیں کہ اگر نہ دوں تو نقصان ہوگا  
 دوں تو فائدہ ہوگا۔

اگر غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا تو مولانا عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں اس پر اگر بسم اللہ بھی پڑھی جائے تو  
 بھی حرام ہے حلال نہیں ہوتا بشرطیکہ تقرب غیر سئلے ہو اور اگر اکرام طیف کیسے ہو تو جائز ہے۔ فتاویٰ عزیزیہ میں سے  
 ماکولات، ملبوسات، مشروبات همی حکم دارد۔  
 گیارہویں شریف کا حکم۔

گیارہویں شریف اگر اس ارادے سے کرتا ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانیؒ بزرگ تھے وہ تھے ان کے ایصال  
 ثواب کیسے کرتا ہوں، یہ کفر و شرک نہیں بدعت ہے۔ روجہ سے ایک یہ کہ تعین یوم ہے دوسرا نقصان یہ ہے کہ شیخ کے  
 عبادہ اور بھی بڑے بڑے لوگ ہیں مثلاً امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام احمد بن حنبلؒ وغیرہ ان کیلئے ایصال ثواب کیوں نہیں  
 کرتے۔ اور اگر اس کو تقرب لایا کیسے کرتا ہے تو لاشک فی کفرہ تفصیل اتمام البرہان میں دیکھیں۔

﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾

امام صاحب فرماتے ہیں کہ مذت کیلئے نہیں کھا سکتا اور ضرورت کی مقدار سے زیادہ نہیں کھا سکتا۔ لہذا شریفی  
 فرماتے ہیں کہ باغ سے مراد اسلامی حکومت کا باغی ہے کہ وہ نہیں کھا سکتا اور عادی سے مراد ڈاکو ہے کہ ڈاکو کے وغیرہ کیسے  
 سز کرے تو بھوک لگنے کی صورت میں نہیں کھا سکتا۔

۱۷۷۔ ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَتُؤْهِنُوا﴾

رابطہ قبلہ کے بارے میں یہ برد نے بہت پروپیگنڈہ کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ٹکلی صرف قبلہ میں بندہ نہیں اور یہی

تکلیفوں کے لئے ہیں یہودی میں ہے لیس البر منحصرہ فی ان تولوا  
شکال نحوی

قاعدہ یہ ہے کہ خبر مبتدئہ کی ہو یا حروف مفعول یا فعل کا ہو یا افعال ناقصہ کی ہو وہ مبتدئہ اور اسم پر محمول ہوتی  
ہے۔ لیکن یہاں پر ﴿وَلَكِنْ الْبِرُّ مِنْ آمَنَ﴾ میں البر وصف محض ہے اور من آمن خبر ہے اور ذوات ہے اور ذوات ہے اور ذوات  
محل وصف محض پر درست نہیں۔ اس اشکال کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔

پہلا جواب صاحب کشف نے دیا ہے وہ یہ ہے کہ اسم سے پہلے مضاف محذوف ہے عبارت یوں ہے اہی و سکس  
صاحب البر من آمن لہذا ذوات کا محل ذات پر ہوا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ خبر (من آمن) سے پہلے مضاف محذوف ہے عبارت یوں ہے وَلَكِنْ الْبِرُّ مِنْ آمَنَ  
﴿وَأَمَّا الْمَالُ عَلَىٰ خُبْرِهِ﴾

جیہ میں ضمیر راجع بسوئے نقد کے اور یہ بھی ہے کہ بسوئے مال کے راجع ہے۔

قاعدہ

ابن، اب، اُخ کی اضافت جب غیر ذوی العقول کی طرف ہو تو اس کا معنی والا ہوتا ہے  
جیسا کہ ابو حنیفہ زین خنی والا۔ ابو الحیو خیر والا۔ ابن السبیل راستے والا۔  
﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾

مشہور مغوی امام محمد بن احمد الزہری (۳۳۷ھ میں وفات ہوئی) فرماتے ہیں کہ البأساء ایسی تکلیف جرمال  
طور پر پیش آئے اور ضراء ایسی تکلیف جو بدنی طور پر پیش آئے۔

۱۷۷۔ ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾

ربط ہمارے حضرت مولانا حسین علی صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ آگے تقویٰ کی کئی مدیں بیان کیں پھر آگے وصیت کا  
ذکر ہے اس کے بعد روزے کا، رمضان شریف میں عورتوں کے پاس نہ جانے کا تمام مدیں تھیں اس لئے اب ان کے  
ساتھ جوڑ دیا۔

۱۷۸ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ  
بِالْأُنْثَىٰ﴾

قتلی قیل کی جمع ہے بمعنی مقتول کے۔



امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حر کو عید کے بدلے قتل نہیں کیا جائیگا۔

جبکہ امام صاحب فرماتے ہیں کہ عید کے بدلے قصاص میں حر کو قتل کیا جائیگا۔

قاضی بیضاوی جو شافعی المسلک ہیں وہ بھی فرماتے ہیں کہ حر کو عید کے بدلے قصاص میں قتل کرنا جائز ہے۔  
میں اگر کسی بڑے خاندان کے غلام کو کوئی چھوٹے خاندان والے قتل کر دیتے تو بڑے خاندان والے قصاص میں اس کے دو غلاموں کو یا ایک حر کو قتل کرتے یعنی زیادتی کرتے اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ غلام کے بدلے دو قتل کیا جائیگا تو اس سے خود بخود دو غلاموں اور حر کی نفی ہو گئی۔

مطلب یہ ہے کہ جو قتل کرے اسی کو قتل کیا جائے۔ قاضی بیضاوی نے الحر بسا محروون آیت و قصاب الاحد بسا لاحد، والاثنين بسا لاثنتين پر محمول کیا ہے کہ ایک کے بدلے ایک، اور دو کے بدلے دو قتل کیا جائیگا۔ میں امام صاحب کا مذہب ہے۔

﴿فَمَنْ اغْتَدَى﴾

سو جس نے تجاؤز کیا اور تہجاؤر من الحاسبین ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ مقتول کے ورثہ نے دیت نہ معاف کر دیا۔ اس کے بعد قاتل کو بھی قتل کر دیا۔

دوسرے یہ کہ قاتل کی طرف سے زیادتی ہو وہ یوں کہ پہلے مقتول کے در ثاء کے پیچھے گئے رہے کہ میں معاف کر دیتا ہوں۔ پھر جب ان کو معاف کیا پھر دیت ادا کرنے میں وہ تار مشور سے۔

۱۷۹۔ ﴿يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

میں اولو ذو کی جمع ہے من غیر لفظ۔

۱۸۰۔ ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَهْلِ

بِأَمْرٍ رَافٍ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾

یہیں پر فقہی بحث ہے کہ کتب مذکر کا صیغہ ہے اور الوصیۃ اس کا نائب فاعل مؤنث ہے۔ اس کے تین جواب ہیں۔

(۱) آشاف وے نے جو ب دیا ہے کہ الوصیۃ بمعنی الایضاء کے ہے۔

(۲) وصیت مصدر ہے اور مصدر کے بارے میں قانون یہ ہے کہ المصدر یدکر ویؤنث

(۳) فعل مؤنث غیر حقیقی ہو فعل اور فاعل کے درمیان کوئی فاصل آجائے تو فعل مذکر اور مؤنث دونوں استعمال کر سکتے

ہیں۔

۸۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفُّوا عَنْكُمْ الصَّيَامَ﴾

رابطہ اور تقویٰ کی مدد پر بیان کیس یہ بھی تقویٰ کی مد میں داخل ہے۔

۱۸۲۔ ﴿أَيُّهَا مُعْذِرَاتُ دَابِ﴾

رمضان المبارک کے روزے دس سے کم ہیں؟

مکرمین حدیث کہتے ہیں کہ بام جمع قلت ہے جس کا اطلاق دس سے کم پر ہوتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ رمضان شریف کے روزے دس سے کم ہیں

جواب (۱) قرآنی جواب یہ ہے کہ "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" اس سے معلوم ہوا کہ روزے پورا ایک مہینہ ہے۔

(۲) رضی شرح کافیہ نے تصریح کی ہے کہ بہت سے مقامات پر جمع قلت جمع کثرت کے معنی میں آتا ہے۔ رضی نحویت کے اعتبار سے امام ہے لیکن ہے غالی شیعہ۔

۱۸۳۔ ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا﴾

مریض روزہ کب چھوڑ سکتا ہے؟

اس سے مراد وہ مریض ہے جو خود لٹی (ترک صوم) کا فیصلہ کرے فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ سمجھتا ہے کہ میں روزہ نہیں رکھ سکتا۔ البتہ اکثر کے کہنے پر روزہ ترک کرنے کیلئے تین شرائط کا ہونا ضروری ہے۔ (۱) ایک یہ کہ جوڈ اکثر ترک صوم کا حکم کرتا ہے وہ خود مسلمان ہو (۲) صوم و صلوٰۃ کا پابند ہو۔ (۳) ڈاکٹر ماہر فن ہو۔

۱۸۴۔ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ الْفِدْيَةَ﴾

اس میں تین تفسیریں ہیں۔

(۱) ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ چاہے روزہ رکھے یا فدیہ دے دے بعد میں یہ حکم منسوخ ہوا اور "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" یہ ناسخ ہے۔

(۲) دوسری تفسیر یہ ہے کہ یہاں لامحذوف ہے ای لا یطیفونہ

(۳) تیسری تفسیر یہ ہے کہ لامقدر نہیں بلکہ یہاں باب افعال کا ہمزہ سلب کیلئے ہے جیسا کہ کہتے ہیں "مَنْ أَكْرَمَ مُحَمَّدًا فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ أَبْغَضَ مُحَمَّدًا فَهُوَ كَافِرٌ"۔

۱۸۶۔ ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾

ربط حضرت شیخؒ نے از خود یہ ربط بیان فرمایا ہے کہ میں نے کہیں یہ دیکھا نہیں میرے بڑا ایک اس کا ربط یوں ہے کہ ماقبل میں روزوں کا حکم تھا اس میں یہ حکم ہے کہ ذکر تراویح میں آہستہ کر دینا کہ زور سے۔ درمنثور اور معالم التنزیل میں ہے کہ ہمارا رب قریب ہے یاد دہا اگر قریب ہے تو آہستہ سے پکاریں اور اگر دور ہے تو۔ اس پر آیت نازل ہوئی کہ تمہارا رب قریب ہے۔

۱۸۷۔ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآيَةِ﴾

ربط۔ حضرت مولانا حسین علی صاحب مرحوم کا ربط تو یہ ہے کہ، قبل میں تقویٰ کا بیان تھا اس میں بھی تقویٰ کا ذکر ہے مام رازی یوں ربط بیان کرتے ہیں کہ پہلے رکوع میں روزے کا بیان تھا جو ارکان اسلام میں سے ہے اور سب حج کا بیان ہے دونوں کا تعلق چاند کے ساتھ ہے۔

﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ﴾

مواقیت میقات کی جمع ہے وقت کے شناخت کے آئے۔

﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾

حج کیسے جو آدمی جاتا تو اگر فراغت سے پہلے آجاتا تو گھر کے دروازے سے نہ آتا بلکہ پیچھے سے نہیں دیوار سے چھانگ لگا کر آجاتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ کوئی نیکی نہیں۔

۱۹۰۔ ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾

صحیحہ کرام کو تین مشکلات درپیش تھیں۔

(۱) ایک یہ کہ ہم احرام میں ہیں اگر کافروں نے حملہ کر لیا تو ہم ان کو کیا جواب دیں گے۔

(۲) دوسرا یہ کہ مقام حرم ہے اور حرم میں لڑائی جائز نہیں

(۳) تیسرا یہ کہ مہینہ حرمت کا ہے اور اشھر حرم میں لڑائی جائز نہیں تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اجازت دے دی کہ اگر وہ لوگ حملہ کریں تو تم بھی ان سے لڑائی کرو۔

۱۹۲۔ ﴿وَقَاتِلُوا حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾

ابن عباسؓ و ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ فتنہ سے مراد شرک ہے۔

۹۲۔ ﴿وَتَقُولُوا هِيَ سَبِيلُ اللَّهِ﴾

یہ جسے قرآن میں ذکر کیا ہے، قرآن میں اس کے بارے میں کئی جگہوں پر تذکرہ کیا گیا ہے۔

۱۹۱۔ ﴿وَاتَّبِعُوا الْحَيَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ﴾

یہاں سے جگہ کا رتبہ۔

۱۹۲۔ ﴿وَتَسْعَةُ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾

اسم ثانی مرتبے میں ادا رجعتکم الی اوطمکم اور امام صاحب فرماتے ہیں ادا رجعتکم

فعال الحج

۱۹۳۔ ﴿وَالْحَيَّ أَشْهَرُ مَغْلُومَاتٍ﴾

رابطہ: پہلے بھی حج کا ذکر تھا اب بھی حج کا ذکر ہے۔

سوال یہاں پر یہ ہوتا ہے کہ الحج مبتدا ہے در اشہر معلومت خبر ہے تو معنی ہوگا کہ حج معلوم ہوتے ہیں حالانکہ حج  
تو افعال کا نام ہے نہ کہ وقت کا؟

جواب اس کا جواب بیضاوی و کشاف میں یہ دیا ہے کہ الحج سے پہلے مضاف محذوف ہے عبارت یوں ہے وقت  
الحج اشہر معلومت۔

سوال دوسرا اس میں یہ ہے کہ یہاں اشہر جمع کا غلط یا اور جمع کا قائل عدد تین ہے تو اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حج کا  
وقت تین ماہ یا اس سے زائد ہے حالانکہ یہ دو ماہ و دو دن؟

جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ "اشہر" غلبا ہے۔

۲۰۳۔ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾

رابطہ اس سے پہلے ومن الناس میں دو قسم کے لوگوں کا ذکر تھا یہاں سے ہر ایک گروہ کے بارے میں دو واقعے ہیں۔  
اغثنس بن شریق من قتل کا ذکر

ومن الناس من يعجبك سے اغثنس بن شریق مراد ہے اور اس کا واقعہ یہ ہے کہ یہ ایک منافق تھا آپ  
سے اس آتا تھا اور خوشامد کرتا کہ حضرت ہمیں آپ ﷺ جیسے لوگ ملے ہیں ہم بہت خوش قسمت ہیں۔ چکودیکھ کر اس  
خوش باتا ہے جب آپ ﷺ سے دور ہو جاتے ہیں تو ہماری زندگی اس مچھلی کی مانند ہوتی ہے جو پانی سے ہر  
ہو۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن الناس من يعجبك قوله۔ حالانکہ جب آپ ﷺ کی مجلس سے چرچا تارے

لوگوں کے کھیتوں اور مویشیوں کو نقصان پہنچاتا ہے اور زمین میں خسار مچاتا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تنبیہ کیا کہ اس کی باتوں میں نہ آئے۔

﴿وَتَزِدْوا فَاَن صَبْرَ الزَّادِ التَّقْوٰی﴾

تقویٰ سے مراد سوال سے بچنا ہے:

امام بخاریؒ نے لکھا ہے کہ یمن کے کچھ لوگ تھے وہ حج پر جاتے تو سفر کا خرچہ ساتھ نہ لے جاتے وہ کہتے کہ "لَحَسَ الْمُتَوَكِّلُونَ" پھر وہاں جا کر سوال شروع کر دیتے اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وَتَزِدْوا فَاَن صَبْرَ الزَّادِ التَّقْوٰی" یہاں تقویٰ سے مراد سوال سے بچنا ہے۔

۲۰۷۔ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ﴾

اس سے مراد حضرت صہیب رضی اللہ عنہ ہیں کہ اپنا مال و جائیداد کفار کو دے دیا اور اپنے آپ کو چھڑا کر مدینہ کی طرف ہجرت کی۔ جس وقت کفار نے آپ کو راستے میں گھیر لیا تھا واقعہ تفسیروں میں ہے۔

۲۰۸۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا خُلْتُمْ إِلَى الْبَيْتِ فَكُلُوا﴾

حضرت عبداللہ بن سلامؓ اور دیگر چند صحابہؓ جو کہ پہلے یہودی تھے بعد میں مسلمان ہوئے انہوں نے آپس میں مشورہ کیا تھا کہ ہم اونٹ کا گوشت حلال سمجھیں گے لیکن کھائیں گے نہیں تاکہ احتیاط پر عمل ہو کیونکہ یہودیوں کے ہاں اونٹ کا گوشت حرام سمجھا جاتا تھا اس پر اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی۔

۲۱۰۔ ﴿مَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾

صفات متشابہات کا حکم:

تفسیر معالم التنزیل اور تفسیر طبری وغیرہ میں اس مقام پر بہت تفصیل ہے حقد مین کے نزدیک ایسی صفات

اپنی حقیقت پر محمول ہیں یعنی لغوی معنی حق اور کیفیت معلوم نہیں

متاخرین اور حقد مین سے مراد کون ہیں؟

محدثین کے ہاں تیسری صدی کے بعد والے متاخرین اور اس سے پہلے والے متقدمین ہیں اور فقہاء کے ہاں شمس الائمہ حلوانیؒ تک فقہاء حقد مین اور اس کے بعد والے متاخرین کہلاتے ہیں۔ متاخرین فرماتے ہیں کہ ایسی صفات اپنی حقیقت پر محمول نہیں بلکہ وہ ان جیسی صفات کی تاویل کرتے ہیں۔ جیسا کہ الرحمن علی العرش استوی، یدایہ مبسوطان وغیرہ الا ان یأتیہم اللہ میں فرماتے ہیں کہ یہاں مضاف محذوف ہے عبارت یوں

کے الا ان ربيهم امر الله اور قرآن میں آیتیں ہیں کہ سورۃ قل میں ہے۔ ان ہامی امر دیکھو

﴿سَمِعْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَيْفَ أَنبَاَهُمْ مِنْ آيَةِ رَبِّهِ﴾

ربط بغیر ہیں القرآن، سبق لایات لی سبق لایات میں یہ ربط بیان کیا ہے کہ پہلے عذاب لی پہلی قسم بیان  
دفع عذاب کا بیان ہے یہ جہنم سے مراد وہ نعمتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو دیں مثلاً امن و سلامی دیا۔ درود و سلام  
دیتے ان کیلئے تھے ان میں چار ہزار بغیر آئے وغیرہ تو چاہیے تو یہ تھا کہ یہ لوگ شکر یہ ادا کرتے لیکن انہوں نے یہ  
نہیں کیا

۲۱۲۔ ﴿رَبِّهِمْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾

ربط ماقبل میں بنی اسرائیل کی نافرمانی کا ذکر تھا یہاں ان کی نافرمانی کا ایک سبب کہ دنیا کی چیزوں کو ترجیح دینے  
ہیں بیان کیا گیا۔

﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوَقَّعَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾

ای القوم عن الشرك والمعاصی

فوقہم میں فوقیت حسی اور معنوی دونوں مراد ہیں کہ مومن جنت میں حسی فوقیت بھی رکھتے ہیں اور مرتبے کے  
اعتبار سے بھی فوقیت ہوگی۔ ورحسی فوقیت اور معنوی فوقیت دونوں مومنوں کو حاصل ہوگی۔

بغیر حساب کا لفظ قرآن میں تین معانی میں مستعمل ہے

۲۱۲۔ ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾

تفسیر بوسعہ میں ہے کہ بغیر حساب کا لفظ قرآن میں تین معانی میں مستعمل ہے۔

(۱) بغیر حساب ای بغیر عدد یعنی بغیر گنتی و شمار کے (۲) بغیر تعب و مشقة (۳) بغیر مطالبہ

۲۱۳۔ ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾

ربط اس میں مسلمانوں کو تسلی ہے کہ کفار اگر دنیا میں موجود ہیں تو کوئی بات نہیں یہ لوگ پہلے سے ہیں حضرت آدم کے  
بعد دو ہزار سال تک لوگ ایک ہی دین پر تھے۔

جب لوگ ایک ہی دین پر تھے تو انبیاء کرام کے مبعوث کرنے کا کیا فائدہ؟

سوال۔ سوال یہاں پر یہ ہوتا ہے کہ جب لوگ ایک دین پر تھے تو انبیاء کرام کے مبعوث کرنے کا کیا فائدہ؟

جواب اس کا جواب مستدرک حاکم اور درمنثور وغیرہ میں یہ دیتے ہیں کہ یہاں لفظ اختلفوا مقدر ہے عبارت بول

ہے "کَانَ الْمَنَاسِمَةُ وَاحِدَةً فَاسْتَخْلَفُوا فَبَعَثَ اللَّهُ الْبَبِيسَ" اور اس پر قرینہ پیش کرتے ہیں "فَبِمَا اخْتَلَفُوا" ۱۱۵

۳۱۳۔ ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾

یہاں سے اختلاف کا منشاء بیان کر رہے ہیں کہ غلط فہمی نہیں تھی بلکہ عناوہ تھا اشکال یہاں یہ ہوتا ہے کہ عہدیت کا قاعدہ ہے کہ کسی کلام میں جب قید ہو تو حکم اثبات کا ہو یا نفی کا اس قید کی طرف راجع ہوتا ہے مثال کے طور پر "ما جاء نبي ربيداً أكماً" اب نفی رکوب کی طرف راجع ہے اب اگر یہ قاعدہ یہاں جاری کر دیں تو چونکہ اس کلام میں معنی قید ہے تو معنی ہوگا کہ انہوں نے اختلاف نہیں کیا سرکشی کی بناء پر اور چونکہ بعضی کا متضاد ارشاد ہے تو معنی ہوگا کہ انہوں نے اختلاف کیا ہدایت اور ارشاد کی بناء پر۔ تاکہ یہ معنی اور مطلب بالکل غلط ہے۔

اس کا جواب علامہ سیوطی نے جہلین میں یہ دیا ہے کہ اس میں تقدیم و تاخیر ہے الا الذی یس او توه کے تحت بغیا داخل نہیں۔ اصل عبارت یوں ہے۔ وما اختلف فيه من بعد ما جاءتهم البینت بغیا بینهم الا الذی یس او توه۔

۳۱۴۔ ﴿اَنَّمْ حَبِئْنُمْ اَنْ نَّذْعُلُوْا لِحَبَّةٍ﴾

رابطہ اور پر کافروں کا ذکر تھا کہ سرکشی کرتے ہیں اور خطا ہر بات ہے کہ اہل حق کو بھی کچھ کرنا پڑے گا جنت کے حصول کیسے ہذا یہاں اس کا ذکر ہے۔

ذَلُّوْا میں زلزلہ سے حسی زلزلہ مراد نہیں:

ذَلُّوْا میں زلزلہ سے حسی زلزلہ مراد نہیں بلکہ دشمن کا دفعۃً واحده حملہ کرنا (جیسا کہ زلزلہ آئے) مراد ہے

۳۱۵۔ ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾

رابطہ: و پران لوگوں کا ذکر تھا جن کو اللہ کی راہ میں تکلیفیں پیش آئیں تھیں۔ اس پر صحابہ نے سوال کیا کہ اللہ کے راستہ میں کیا چیز خرچ کریں؟

۳۱۶۔ ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾

ربیدہ و پران لوگوں کے زلزلوں کا ذکر تھا کہ ان پر تکلیفیں آئیں لہذا ان پر بھی جہاد کو فرض کیا گیا۔

۳۱۷۔ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾

حضرت حسین علی صاحب نے یہ ربط دیا ہے کہ ما قبل میں تھا یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ یہاں بھی ایک سوال کا ذکر ہے اور آگے بھی کچھ سوالات کا ذکر ہے جو صحابہؓ نے اور کفار و غیرہ نے آپ ﷺ سے کیے۔

شہر حرام میں ابن حنفری کے قتل کا واقعہ

شان نزول اس آیت کا یہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن جحش کے ساتھ آپ ﷺ نے ایک سریہ بھیجا جوادی الاخریٰ کا مہینہ تھا انہوں نے یہ سمجھا کہ جمادی الاخریٰ ابھی تک ختم نہیں ہوا تو انہوں نے ابن حنفری کو اس میں قتل کیا اس خیال سے کہ یہ جمادی الاخریٰ کا آخری دن ہے حالانکہ وہ رجب کا پہلا دن تھا۔ اسی پر کفار نے اعتراضات شروع کئے کہ دیکھو حرمت والے مہینے میں بھی یہ لوگ قتل کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ

﴿وَقَاتِلْ فِيهِ﴾ صاحب کشاف نے کہا ہے کہ ”قتال فیہ“ بدل الاشتمال ہے لشہر الحرام سے۔

۲۱۷۔ ﴿وَمَنْ يُؤْتِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَلَوْ تَكَايُرَ فَأُولَٰئِكَ خَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

مرتد اگر دوبارہ اسلام قبول کرے تو اس کے اعمال سابقہ کا ثواب کیا اس کو ملے گا؟

مرتد کا حکم یہ ہے کہ اس کا نکاح ختم، وراثت سے محروم اور مسلمانوں کے قبرستان میں اس کو دفن نہیں کیا جائیگا۔ امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ مرتد اگر دوبارہ اسلام قبول کرے تو پہلے ارتداد کی وجہ سے جو اس کے اعمال ضائع ہو چکے ہیں وہ اعمال اور نیکیاں اس کو دوبارہ نہیں ملیں گی اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دوبارہ وہ اعمال اور نیکیاں ملیں گی امام صاحب اس آیت سے استدلال کرتے ہیں کہ خَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فرمایا گیا ہے۔

۲۱۸۔ ﴿إِنَّ الدِّينَ أَهْتُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾

جن لوگوں نے اس حرمت والے مہینے میں جہاد کیا تھا ان کو وہ ہم ہوا کہ آیا ہمیں اس جہاد کا ثواب ملے گا یا نہیں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے اللہ کے راستے میں جہاد کیا ان کو ثواب ملے گا۔

۲۱۹۔ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

شراب سے متعلق چار دور گزرے ہیں:

ربط: حضرت حسین علی صاحبؑ ربط بیان کرتے ہیں کہ پہلے بھی سوال تھا اب بھی ایک سوال ہے شراب کے متعلق چار دور گزرے ہیں۔

پہلا دور مکی تھا اس وقت شراب کو نعمتوں میں سے شمار کیا ہے سورۃ نحل میں ہے۔

دوسرا دور وہ ہے جس میں شراب کے کچھ فائدے اور کچھ نقصانات بیان کئے جو کہ اس آیت میں ہے کہ ”وَالسُّمُمُ“



اکبر من نفعمہما“ نو گویا اس آیت میں ترک کرنے کی ترغیب ہے

تیسرا اور وہ ہے جس میں ایک مخصوص وقت یعنی وقت نماز میں شراب کو ممنوع قرار دیا۔ فرمایا کہ ”لا تقربوا الصلوة والتم مسکری“

چوتھا اور وہ ہے جس میں بالکل ہر وقت میں شراب کو مکمل حرام قرار دے دیا۔ اما الحمر والمیسر .. . رجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ۔

۲۲۱۔ ﴿وَلَا تَسْخَرُوا الْمُشْرِكِينَ﴾

رہا: اوپر ذکر تھا کہ جو مرتد ہوا اس کے اعمال ختم ہوئے دنیا اور آخرت میں۔ آگے ارتداد کے اسباب میں سے ایک سبب کا ذکر ہے کہ نکاح بھی جائز نہیں کیونکہ مشرک کے ساتھ نکاح ارتداد کا سبب بنتا ہے۔

شاہ عبدالقادر صاحب اسی آیت کی روشنی میں حاشیہ پر لکھتے ہیں کہ پہلے مسلمان اور کافر میں نسبت نااطہ جاری تھا اس آیت سے ٹوٹ گیا اور رشتہ حرام ٹھہرا۔

آپ ﷺ کی تین صاحبزادیاں مشرکوں کے نکاح میں تھیں:

اس آیت کے نزول سے پہلے آپ ﷺ کی تین صاحبزادیاں حضرت ام کلثومؓ، حضرت زینبؓ اور حضرت رقیہؓ مشرکوں کے نکاح میں تھیں۔

۲۲۲۔ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحْضِ﴾

رہا: حضرت حسین علی صاحب مرحوم یہ ربط دیتے تھے کہ پہلے بھی کچھ سوال تھے آگے ان میں سے ایک سوال حیض کے بارے میں بھی تھا۔ الحیض مصدر یسی بھی بتاتے ہیں اور اسم ظرف بھی۔

۲۲۳۔ ﴿فَإِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مَا أُتِيَ بِشَيْءٍ﴾

انی بمعنی کیف کے ہے ای کیف شتم۔ علامہ رضی نے تصریح کی ہے کہ انی بمعنی این قرآن میں کہیں بھی نہیں آیا ہے۔

۲۲۴۔ ﴿لَا تَعْمَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِّإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلُّوا بَيْنَ النَّاسِ﴾

اصل میں یوں تھا ان لا تبروا ولا تتقوا ولا تصلحوا بین الناس یعنی لا کو مقدر مانتے ہیں یہ صاحب جلالین وغیرہ نکالتے ہیں اور عدم آلوسی اور تعبیر اختیار کرتے ہیں وہ عن نکالتے ہیں ای عن ان تبروا الخ اور عن بمعنی آزرک جانا۔ تاکہ تم رک جاؤ نیکی کرنے سے وغیرہ۔

قسم کی تین قسمیں اور ان کا حکم

قسم کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) یحیٰ بن غموس (۲) یحیٰ بن غموس (۳) یحیٰ بن غموس۔

(۱) یحیٰ بن غموس قسم ہے کہ بغیر قصد و ارادے کے کوئی قسمی لفظ کہے یا گزشتہ زمانہ کے کسی فعل پر قسم اٹھائے اور اپنے ساتھ بگھتا ہو۔

(۲) یحیٰ بن غموس وہ قسم ہے کہ زمانہ گزشتہ کے کسی فعل پر قسم اٹھائے اور اس کو معلوم ہو کہ میں اس قسم اٹھانے میں مجھ سے ہوں

(۳) یحیٰ بن غموس وہ قسم ہے کہ زمانہ آئندہ میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم اٹھائے پہلی دو صورتوں میں کفار نہیں تیسری میں ہے۔

۲۲۶۔ ﴿الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾

ایلاء اور اس کا حکم

ربط۔ پہلے رکوع میں مطلق قسم کا ذکر تھا اس میں خاص قسم (ایلاء) کا ذکر ہے۔ ایلاء چار ماہ یا اس سے زیادہ ہو تو ایلاء شرعی ہے اور اس سے کم ایلاء غروی ہے۔ چار ماہ گزرنے سے پہلے جماع کیا تو کفارہ ہے اگر چار ماہ گزرنے کے بعد کیا تو اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک حلاق پائے واقع ہو جاتی ہے جب کہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک مدت ایلاء گزرنے کے بعد یا طلاق دی جائے گی یا رجوع کیا جائے گا محض مدت گزرنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

۲۲۸۔ ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَضَّنَّ بِاتْفِئِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾

اس سے پہلے طلاق کا ذکر تھا اب یہاں سے مطلقات کا ذکر ہے۔

ما حلق اللہ۔ ما سے مراد ہے کہ پین میں پکے ہو تو نہ چھپائے یا حیض ہو تو نہ چھپائے۔

۲۲۹۔ ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾

ربط۔ اوپر بھی طلاق کا ذکر تھا اس کے بھی طلاق کا ذکر ہے۔

روح المعانی قرطبی میں ہے کہ الف رم عہد کیلئے ہے مراد طلاق رجعی ہے اور بعض یہاں صفت محذوف نکالتے ہیں ای

الطلاق الرجعی مَرَّتَانٍ

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾

خلع میں شوہر کے بیوی سے ماں لینے میں تفصیل:

خلع میں تفصیل ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر زیادتی شوہر کی ہو تو خلع میں ماں لینا مکروہ ہے اور مہر سے زیادہ لینا درست نہیں۔ دوسرے ائمہ فرماتے ہیں کہ لینا غیر مکروہ ہے اور مہر سے زیادہ لینا بھی جائز ہے۔

امام صاحب استدلال کرتے ہیں کہ ثابت بن قیس کی بیوی نے صلح کیا تھا اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ زیادہ بلا ہے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ زیادہ لینا جائز نہیں۔

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾

صاحب کشاف کہتے ہیں کہ یہ خطاب حکام کو ہے اسی فان خفتم ایہا الحکام الا یقیمہا حدود اللہ۔ دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ اس سے ولی اور رشتہ دار مراد ہیں کہ مرد و عورت کے اولیاء کو خطاب ہے۔

﴿وَمَا أَنزَلْ عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾

کتاب سے قرآن اور حکمت سے سنت مراد ہے۔

کتاب اور سنت میں فرق:

کتاب اور سنت دونوں لوح محفوظ سے اترے ہیں لیکن کتاب کے الفاظ بھی وہی ہیں جو لوح محفوظ میں ہیں لیکن سنت کے الفاظ بھی نہیں ہیں نیز حدیث قدسی میں الفاظ بھی وہی ہیں البتہ اس میں توازن اور جانشین نہیں۔

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾

ربط طلاق کے مسائل چل رہے ہیں پہلے ذکر تھا کہ عدت ختم نہ ہو تو کیا کرو اب یہاں ذکر ہے کہ عدت ختم ہو جائے تو کیا کرو۔

معقل بن یسارؓ کا اپنی بہن کو پہلے خاوند کے ساتھ نکاح سے منع کرنا۔

شان نزول: معقل بن یسارؓ کی بہن کا نکاح ہوا تھا خاوند نے طلاق دے دی۔ عدت ختم ہوئی تو لوگوں نے بھی اور سابقہ خاوند نے بھی نکاح کا پیغام بھیجا تو بھئی نے منع کر دیا جبکہ بیوی کا رجحان بھی پہلے خاوند کی طرف تھا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

۲۳۲۔ ﴿ذَلِكُمْ أَزْوَاجُ لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾

از کی کا معنی کہ تہہ رادل بھی صاف ہو اور اطہر کا معنی کہ تہہ رادل بھی صاف ہو۔

۲۳۳۔ ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْجِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾

ربط اور طلاق کا ذکر تھا اس سلسلے میں ایک اور مسئلہ پیش آتا ہے کہ بچے کے دودھ کا کیا بندوبست ہوگا اس مناسب سے یہاں رضاعت کا مسئلہ بیان فرمایا۔

۲۳۴۔ ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُفْرٍ﴾

ربط اور طلاق کی عدت کا بیان تھا یہاں وفات کی عدت کو بیان فرمایا۔

۲۳۵۔ ﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾

تفسیر کشاف و بیضاوی والے کہتے ہیں کہ اربعۃ اشہر و عשר ای لیالی کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ ہر مہینہ ۳۰ روز ہو تو تین مہینے ۹۰ روز ہوں گے اور چار مہینے ۱۲۰ روز ہوں گے۔

۲۳۶۔ ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ إِیْسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾

ربط پہلے طلاق کا ذکر تھا آگے طلاق کے متعلق کچھ احکام کا ذکر ہے ما لم تمسوهن جلالین تک ملے گا کہ ما مصدر یہ ظریفہ ہے کہ جس زمانے میں ہمسری نہیں کی۔

متعد کے تین معانی آتے ہیں:

وتمسوهن: جس کے تین معانی آتے ہیں۔

(۱) متعة الطلاق یعنی مطلقہ کو ایک جوڑا دہر مقرر ہو تو متعدد بنا مستحب ہے ہر مقرر نہ ہو تو دینا واجب ہے۔

(۲) متعة الحج یعنی حج تمتع۔ (۳) متعة بغیر نکاح کے عورت کے ساتھ جماع کرنا۔

۲۳۸۔ ﴿حَافِظُوا عَنَّا الصَّلَاةَ وَالْأَوْسَطَىٰ وَالْأَوْسَطَىٰ قَائِمِينَ﴾

ربط: شیخ الحداد فرماتے ہیں کہ اوپر معاملات کا ذکر تھا اب اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ صرف معاملات میں شامل ہو بلکہ نماز کا بھی خیال کیا کرو۔

﴿وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَىٰ﴾

صلوۃ وسطیٰ کی تفسیر میں رائج قول:

وسطیٰ کی تفسیر میں کئی اقوال ہیں لیکن رائج یہ ہے کہ اس سے صلوۃ عصر مراد ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس سے عصر کی نماز فوت ہوئی تو گویا اس کا گھر مال سارا ضائع ہو گیا۔

قومو اللہ قانتین ای ساکتین۔ فان خفتهم فرجالا أو رکبا لا ای فصلوا راجلین او راکبین

امام صاحب فرج جلالا کا معنی کرتے ہیں قاتلنا علی الرجل۔ امام شافعیؒ ماشی مراد لیتے ہیں۔  
۲۳۰۔ ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾

متوفی صحما زوجہا کی عدت:

اس کی دو تفسیریں ہیں

(۱) پہلے متوفی صحما زوجہا کی عدت ایک سال تھی خواہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ یہ حکم نزول کے اعتبار سے پہلے کا ہے بعد میں یہ عدت بتلائی گئی یعنی چار ماہ دس دن یہ نزول میں اس کے بعد کا ہے۔

(۲) ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عدت غیر حاملہ کی پہلے بھی چار مہینے دس دن تھی اور اب بھی ہے اس میں تاکید ہے کہ اس کو کہیں کہ اس کو ایک سال تک نکالے نہیں۔

۲۳۳۔ ﴿أَلَمْ نَرِإِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾

ربطہ فان خفتم فرج جلالا میں جہاد کا ذکر مٹنا تھا یہاں سے جہاد کا ایک وعدہ بیان کیا  
شان نزول:

(۱) حضرت حزقیل علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو جہاد کے لئے آمادہ کیا اور یہ لوگ نہ مانے

(۲) یا موت سے یہ لوگ بھاگے یعنی طاعون کی بیماری تھی اس سے بھاگے۔

﴿السم﴾، بنان، ابن جریر طبری اور ابن عیینہ نے لکھا ہے کہ یہاں رویت سے رویت امین مراد نہیں یعنی رویت سے آنکھ کا دیکھنا نہیں بلکہ دل کا دیکھنا مراد ہے۔

۲۳۵۔ ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللہَ قَرْضًا حَسَنًا﴾

ربطہ: اور قتال کا ذکر تھا اور قتال میں پیسے کی بھی ضرورت ہوتی ہے لہذا یہاں اتفاق کا ذکر فرمایا قرض حسنہ۔

اتفاق فی سبیل اللہ کو قرض کے ساتھ تشبیہ کیوں دی؟

سوال: سوال یہاں یہ ہوتا ہے کہ اتفاق فی سبیل اللہ کو قرض کے ساتھ تشبیہ کیوں دی؟

جواب: جواب یہ ہے کہ تشبیہ من کل الوجوه مساوات کو نہیں چاہتی مثلاً زید کا لامسد میں زید کو اسد کے ساتھ تشبیہ صرف ایک وصف میں دی ہے من کل الوجوه نہیں۔ تو یہاں تشبیہ اس لئے دی کہ جیسا کوئی کسی کو قرض دیتا ہے تو وہ سمجھتا ہے کہ یہ مجھے واپس ملے گا اس طرح جو اللہ کو دیتا ہے اس کو بھی یقینی طور پر ملے گا تو یہاں ملنے میں تشبیہ ہے یہ مطلب نہیں کہ نعوذ باللہ حق تعالیٰ قرض کے محتاج ہیں۔

۲۳۶۔ ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ﴾

شمویل اور یا اشوئیل کے واقعہ کا ذکر:

یہاں سے شمویل یا اشوئیل کا واقعہ ہے یہ بوزھے تھے قوم نے ان سے کہا کہ ہمارے لئے جبریل مقرر کر دیں تو انہوں نے طالوت کو مقرر فرمایا۔  
طالوت کون تھے؟

یہ طالوت کون تھے اس کے بارے میں کئی روایات ہیں  
(۱) یہ کہ رگز تھے۔ (۲) چرواہا تھے (۳) ساقی تھے۔

جب طالوت کو اس کا جبریل مقرر کر دیا اور فرشتوں نے اس کو صندوق پیش کر دیا تو جہاد کیلئے روانہ ہوئے۔  
طالوت بڑے زیرک اور داناستے نہیں نے دیکھا کہ یہ سارے لوگ تو جہاد والے نہیں اس لئے ان کا امتحان کیا۔  
جہوت کے لشکر کی تعداد ایک لاکھ تھی طالوت کے ہمراہ تین سو تیرہ (۳۱۳) آدمی تھے۔  
روح المعانی، کبیر میں لکھا ہے کہ نہر پار کرنے کے بعد دو فریق بن گئے کامل الایمان، اکمل الایمان۔ جو کامل الایمان تھے انہوں نے کہا کہ ہم ایک لاکھ کے مقابلے میں کیا کریں گے اور جو اکمل الایمان تھے انہوں نے اسباب کی طرف نظر نہ کی۔

۲۵۰۔ ﴿قَالُوا رَبَّنَا آفِرْغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾

یہ میدان میں جاتے وقت دعا کی تھی اس لشکر میں داؤد اور ان کے بھائی بھی تھے۔ چالوت کو داؤد نے قتل کیا  
لیکن یہ نبوت سے پہلے کی بات تھی اب تک ان کو نبوت نہیں ملی تھی۔

۲۵۱۔ ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾

اللہ تعالیٰ کی مشیت دو قسم پر ہے تشریحی اور تکوینی:

- (۱) تشریحی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب کو نیکی اور برائی کی طاقت دی ہے فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ۔
- (۲) تکوینی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے لڑائی کا مادہ نہ نکالا اگر ایسا کرتے تو انسان انسان نہ رہتا بلکہ فرشتہ بن جاتا۔

﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَصَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآبَا عِيسَىٰ  
 لَهُمُ النَّبِيُّاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ بَعْضُ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾

ربط تفسیر کبیر، سبق اغایات، ابوسعود وغیرہ میں ربط یہ ہے۔ پہلے من یقرض اللہ قرضا حسنا میں اتفاق فی سبیل  
 اللہ کا ذکر تھا یہاں اس رکوع میں بھی اسی کی ترغیب ہے۔

عام مفسرین اتفاق سے اتفاق، ال مراد لیتے ہیں لیکن امام رازی، اندلسی اور علامہ آدنی قریبی کہتے ہیں کہ اس  
 اتفاق میں علم، قوت بدنی، اصابت رائے سب شامل ہیں۔

﴿وَلَا خُلَّةَ﴾

ابوسعود، مدارک، خازن و ربیعہ میں ہے کہ دوستی غیر متقین کی نہ ہوگی متقین کی ہوگی۔

۲۵۵ ﴿وَلَا شَفَاعَةَ﴾

سوال: شفاعت تو حق ہے اس کی نفی کیوں کر دی؟

جواب: (۱) شفاعت نہ ہوگی الا باذنبہ (۲) شفاعت نہ ہوگی کافروں کیسے قرینہ ہے والکافرون هم الظالمون  
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾

ربط: اصل الاصول تین چیزیں ہیں۔

(۱) توحید (۲) رسالت (۳) معاد

تِلْكَ الرُّسُلُ میں رسالت کا ذکر ہے اور یہاں توحید کا ذکر ہے۔ آیت انکری کی فضیلت بخاری نے روایت کی ہے  
 کہ جو اس کو جس وقت پڑھے گا شیطان کے اثر سے محفوظ ہوگا۔

قیوم کے دو معنی ہیں روزی اور متعدی۔ لازمی معنی قائم رہنے والا اور متعدی معنی قائم رکھنے والا۔

علم غیب کلی پر استدلال اور اس کا جواب:

۲۵۵ ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾

بریلوی مسلک کا ایک مولوی اس آیت سے آپ ﷺ کیلئے علم غیب کلی کو یوں ثابت کرتا ہے کہ یہاں ما عموم کیے

ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ ان کا یہ استدلال دو طریقوں سے باطل ہے۔

(۱) الموصولات لم یوضع للعموم۔

(۲) اگر ما کو عموم کیلئے مان لیں تو استثناء الكل ازم آتا ہے جو باطل ہے۔ لازم یوں آتا ہے کہ اس  
 صورت میں معنی ہوگا کہ وہ احاد نہیں کر سکتے کسی چیز پر اس کے علم میں ہے۔ یہ بھی کل پر دال ہے اور بعد میں ما بھی  
 عموم۔ ال ہے لہذا اس صورت میں استثناء الكل عن الكل لازم آتا ہے جو کہ باطل ہے۔

کوسید کے معنی جڑنا یا اس سے حقیقی معنی کرسی کا بھی مراد لیا جاسکتا ہے۔ ساتویں آیتان کے اوپر عرش پھر عرش کے اور کرسی ہے۔  
اشکال:

السموات کو جمع ذکر کیا اور الارض کو مفرد ذکر کیا۔ السموات جب ارض کے ساتھ مل گیا تو بجا بیٹہ یہ تھا کہ ولا یؤده سمطهن کہہ دیتے کیونکہ جمع ہے اور اس کے بعد متنیہ ذکر کر دیا حفظہما۔  
امام بخاری فرماتے ہیں کہ سموات کو شی واحد قرار دیا۔ اور زمین کو الگ لہذا دو ہوئے اس لئے متنیہ لایا۔  
﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾  
شان نزول:

مدینہ میں دو خاندان کفار کے تھے اوس اور خزرج۔ انہوں نے اپنے بیٹے یہود کو دیدئے وہ ان کے پاس پڑھتے تھے اور کھاتے پیتے تھے جس وقت یہود مدینہ سے چلے وہ بچے بھی ان کے ساتھ چلے والدین اس وقت مسلمان ہو گئے تھے۔ انہوں نے اپنے بیٹوں کو مجبور کر دیا کہ ان کے ساتھ نہ جاؤ۔ بچوں نے کہا کہ ہم تو انہی کے بیٹے ہیں یہاں تک کہ بعض نے اپنے بیٹوں کو مارا بھی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لَا اِکْرَاهَ فِي الدِّينِ۔  
﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا اُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ﴾  
طاغوت سے کون مراد ہے؟

طاغوت سے مراد یا تو شیطان ہے یا بت۔ ہمارے خیال میں طاغوت کی جامع مانع تعریف امام جعفر صادق نے کی ہے کل ما یضلک عن الحق فهو طاغوت۔ جلالین شریف میں ہے طاغوت جنس ہے یطلق علی المفرد والجمع۔

﴿يُضِلُّونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾

ظلمات کو جمع اور نور کو مفرد کیوں لائے؟

تفسیر کبیر اور روح المعانی میں ہے کہ ظلمات کو جمع اور نور کو مفرد کیوں لائے؟

جواب: باطل کے طرق کثیر ہیں اور ایمان و حق شی واحد ہے اس وجہ سے ظلمات کو جمع اور نور کو مفرد لائے۔

﴿اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي خَافَ اَنْ يُرَاجِعَهُ رَبُّهُ

ربط یہاں سے پہلے طاغوت والوں کا ذکر تھا اب آگے مومنوں کا ذکر ہے الم تر ای الم بنتہ علیک الی الذی۔ ابراہیم کے مقابلے میں جو ظالم و جابر حکمران تھا اس کا نام کالین اور قاموس والے نے (نمرود بن کنعان) لکھا ہے۔ چار بادشاہ ایسے گزرے جنہوں نے پوری دنیا پر حکومت کی ہے:

تفسیر خازن میں لکھا ہے کہ چار بادشاہ ایسے گزرے۔ یہیں جنہوں نے پوری دنیا پر حکومت کی ہے ان میں سے دو مسلمان اور دو کافر تھے۔ مسلمانوں میں سے ایک حضرت سیمان اور ایک اسکندر اعظم (ذوالقرنین) تھے اور کافروں میں سے نمرود اور بخت نصر۔



دکھائے تو اللہ تعالیٰ اسی طرح کر دیتا۔ فہوت الذی کفر اٰی حبر الذی کفر۔۔۔  
۲۵۹ ﴿وَإِذْ قَالَ لُذْي (أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ) كَاعْطَفَ الْمَنَ تَرِ بِهٖ۔  
حضرت عزیر علیہ السلام کا واقعہ۔

واقعہ: حضرت عزیر بیت المقدس کے قریب سے گزرے گدھے پر سوار تھے آپ کے پاس تورات بھی تھی وہاں بیت المقدس کا شہر دیکھا جو ایرانیوں کے حملوں کی وجہ سے برباد ہو چکا تھا۔ حیرانگی کی حالت میں کہا کہ یا اللہ یہ شہر پھر کیسے آباد ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے اسی وقت آپ کو موت دے دی سو سال گزرنے کے بعد عصر کے وقت اللہ تعالیٰ نے آپ کو زندہ کر دیا آپ کا کھانا جو کھا انجیر تھا صحیح سالم تھا اور گدھا خیر ہو چکا تھا صرف اس کی ہڈیاں باقی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے دوبارہ زندہ کر کے دکھلایا۔

وَلَنَجْجَعْلَکَ کَاعْطَفَ جَلَالِیْنِ وَغَیْرَہٗ مِیْنِ ہِے کہ فعلنا ذالک لتعلم معطوف علیہ محذوف پر ہے۔  
(قَالَ اٰی لَیْسَتْ جَانَّةٌ غَامٌ)

حیات انبیاء کے مسکریں کا حضرت عزیر علیہ السلام کے واقعہ سے استدلال کا جواب۔  
بعض حضرات نے حضرت عزیر کے اس واقعہ سے استدلال کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اگر روح کا تعلق جسم کے ساتھ ہوتا تو ضرور اس کو سماع ہوتا اور وقت کا اس کو پتہ چل جاتا۔

لیکن یہ استدلال ان کا بالکل باطل اور مبنی بفساد ہے کیونکہ آپ ادرموجود ہیں زندہ ہیں اور میری بات سنتے ہیں اب میں سوال کرتا ہوں کہ کم لبثتم فی الارض بعد الولادة میں اسی طرح پوچھتا کہ کتنے گھنٹے ہوئے کہ آپ حضرات ادرموجود ہیں تو آپ قطعاً نہیں بتا سکتے ہیں اگر آپ کی نہ بتانے کی وجہ سے کہہ دوں کہ تم سب مردے ہوسنتے نہیں ہوتو یہ سب غلط ہوگا۔

لہذا بالکل اسی طرح اس مسئلہ مذکورہ کا اس مسئلہ حیات و ممات سے کوئی تعلق نہیں۔

۲۶۰ ﴿کَیْفَ تُحْیِی الْمَوْتٰی﴾

ابراہیم نے عرض کیا کہ یا اللہ آپ مردوں کو کس طرح زندہ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اولم نؤم۔  
یہ اللہ تعالیٰ نے اس لئے سوال نہیں کیا کہ وہ نعوذ باللہ گویا کہ مومن نہیں تھے۔  
بلکہ یہ سوال اس لئے کر دیا تاکہ ابراہیم کا ایمان واضح ہو جائے جمہور اس کا یہی معنی کرتے ہیں۔

وَلٰكِنْ لِّیَطْمَئِنُّ قَلْبُکَ۔  
تفسیر اتقان میں ہے کہ قلبی ابراہیم کا ایک دوست تھا اس لئے حضرت ابراہیم نے عرض کیا تاکہ میرا دوست

قلبی مطمئن ہو جائے کیونکہ وہ قیامت کے بارے میں متردد تھا۔

﴿قَالَ فَخُذْ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّیْرِ﴾

تفسیر بیضاوی اور روح المعانی میں ہے کہ وہ چار پرندے یہ تھے۔

(۱) طاؤس (۲) مرغ (۳) کبوتر (۴) کوا۔

فرمایا کہ ان تمام کا قبضہ بنا کر رلا رلا کر مختلف پہاڑوں پر رکھ لیں۔

ابوالکلام آزاد سے ایک تفسیری غلطی۔

یہاں ایک غلطی بعض حضرات سے ہوئی ہے ان میں سے ہر لکھام آراہمی ہیں انہوں نے لکھا ہے کہ ہر چار پرندوں کو کانا نہیں تھا بلکہ یوں فرمایا کہ ان کو پہ زوں پر ہی طرح رکھ دو پھر ان کو بد لیکن یہ تفسیر صحیح نہیں۔

۲۶۱۔ ﴿مَثَلُ الْغَدِيرِ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

ربط پہلے انفاق کا ذکر تھا۔ اب اس کی فضیلت اور انفاق کے شرائط کا ذکر ہے۔

قرآن میں ہے ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا﴾

لیکن فی سبیل اللہ ایک نیکی کرنا سات سو گنا ثواب ہے۔ علم دین کیلئے سفر، حج کیلئے سفر یہ تمام فی سبیل اللہ میں داخل ہے۔

الترغیب والترہیب میں روایت ہے کہ اگر ایک صحیح العقیدہ مسلمان چار شرط سے ملے گا تو اس کی دوسری ملک میں بشرطیکہ صوم و صلوٰۃ کا پابند ہو اس کو بھی سات سو گنا اجر ملے گا۔  
نحوی اشکال

مثل اللہیں ان میں اللہیں مثلاً ورحمۃ مثلاً یہ لوگوں کی ذوات کو دینے کیساتھ تشبیہ دینا کیا ہے؟  
جواب جلالین تک ملے گا کہ یہاں مضاف محذوف ہے اصل میں یوں ہے مثل صفات اللہیں بسفوف اموالہم۔

انفاق فی سبیل اللہ کی قبولیت اور بقاء کی شرائط کا بیان۔

کچھ صدقات کی قبولیت کی شرطیں ہیں اور کچھ بقاء کی۔ شرط قبولیت یہ ہیں ایمان ہو اور خرچ کرنے والی چیز حلال اور خدا کی رضا کیلئے ہو۔ بقاء کی شرط یہ ہے کہ انفاق کے بعد عس اور اذی نہ ہو۔ مال کا پاکیزہ ہونا اس لئے شرط ہے کہ یہ نقد حدیث شریف میں آتا ہے لا تقبل صدقة من غلول۔ حرام چیز کا صدقہ کرنے کے بعد اگر ثواب کی نیت کرے تو کافر ہو جاتا ہے۔

حرام چیز کے صدقہ کرے پر تعمیل حکم کا ثواب ملتا ہے صدقہ کا نہیں۔

یہ جو چیز غریب سے لے کر حرام چیز کے صدقہ کرنے پر تعمیل حکم کا ثواب ملتا ہے صدقہ کا نہیں۔  
۲۶۵۔ ﴿حَبِيبٌ مِّنْ مَّوَدِّعِهَا﴾

تفسیر کہ روح لعن میں ہے کہ وہی جگہ کی قید اس نے لگانا کہ ہر طرف سے دھوپ بھی لگے گی اور ہوا بھی لگے گی۔  
۲۶۷۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾

سے مراد غیر مقدار میں صدقہ کرنا ہے اور طے سے قلیل مقدار میں صدقہ ہے نخل و اعتبار فرمایا کیونکہ اس کا میوہ دیکھ رہا ہے۔ ۲۶۸۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۶۹۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔

۲۷۰۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۱۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۲۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۳۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۴۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۵۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۶۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۷۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۸۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۷۹۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۰۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔

۲۸۱۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۲۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۳۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۴۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۵۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۶۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۷۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۸۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۸۹۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔  
۲۹۰۔ ﴿وَلَا يَخْشَىٰ﴾ جو ستون کی شکل میں بہت تیزی سے چلتی ہے۔

۲۶۸۔ ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ﴾  
 مصادر کے تبدیل ہو جانے سے محال میں تبدیل آجاتی ہے۔  
 یہاں وعدہ وعدہ عیداً ہو تو معنی ڈرانا اور اگر وعدہ ہو تو معنی وعدہ کرنا۔  
 ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾  
 حکمت کی تعریف:

”العلم النافع المودى الى العمل“  
 ﴿أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ﴾

نذریہ ہے کہ میرے پروردگار اگر میرا یہ کام ہوا تو یہ کام کروں گا۔ شریعت میں نذر مستحسن چیز نہیں ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ سے سودا کرتا ہے۔ دوسرا یہ کہ جاہل سمجھتا ہے کہ میرا کام نذر سے ہوا۔ نذر غیر اللہ کیلئے، ناپاگل ہے کیونکہ نذر ایک عبادت ہے اور عبادت غیر اللہ کیلئے جائز نہیں۔ نیز غیر اللہ کو (میت وغیرہ) کو متصرف تسلیم کرنا ہے۔  
 ۲۷۱۔ ﴿إِنْ تَبَدُّوا الْمَضْرِبَاتِ فَبِعَمَاءِ هِنٍ وَإِنْ تَحْفَرُوا وَتَوْتُوها الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَبِكُمْرٍ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

یہاں سے ان صدقات کی ادائیگی کے اوصاف بیان کرتے ہیں۔ مگر میرا مرجع صدقات ہیں لیکن یہاں پر مضاف محذوف ہے اصل عبارت یوں ہے ”ان تبذروا الصدقات فعم شئ“ ابدال ”خفی صدقہ کرنے میں ریا کاری نہیں ہوتی اگر آپ جمع میں دیتے ہو تو لینے والے کا ضمیر اس کو برداشت نہیں کریگا۔ دوسرا نقصان یہ ہے کہ چور دیکھ لے گا کہ اچھا اتنا تو اس نے زکوٰۃ دی اس سے کہیں زیادہ اس کے گھر میں موجود ہے لہذا صدقہ خفیہ طور پر دینا چاہیے۔

۲۷۲۔ ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالسَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾  
 ربط پہلے صدقات کے اوصاف کا بیان تھا اب صدقات کے لئے وقت کو بیان کرتے ہیں۔

۲۷۵۔ ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ﴾  
 ربط اوپر صدقات کا ذکر تھا جس سے مال بظاہر کم ہوتا ہے اور بربط کا ذکر ہے جس سے مال بظاہر زیادہ ہوتا ہے وبضدھا تنبیس الاشياء۔

امام سرحدی ”مبسوط میں فرماتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت کا یہ نظریہ ہے کہ جنات انسان کو تکلیف پہنچاتے ہیں ایک اس آیت سے استدلال کرتے ہیں اور ایک ساتویں پارہ میں ہے (غالب سورۃ الانعام آیت نمبر ۱۷ ہے) ”تَمْلِكُ“ ترمذی مع خصال نبوی میں روایت ہے

عن عائشة قالت حدث رسول الله ﷺ ذات ليلة نساؤه حديثاً فقالت امرأة مهن كان الحديث حديث خرافة فقال أندرون ما خرافة ان خرافة كان رجل من عذرة اسرته المحس في الجاهلية فمكث فيهم دهرأثم رده الى الاسى فكان يحدث الناس بما راي فيهم من الاعاجيب فقال الناس حديث خرافة

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضور ﷺ نے اپنے گھر والوں کو ایک قصہ سنایا ان میں سے ایک

سورہ النور

عورت نے کہا کہ یہ قصہ حیرت اور تعجب میں خرافہ کے قصوں جیسا ہے۔ (عرب میں خرافہ کے قصے ضرب المثل تھے) حضور ﷺ نے دریافت کیا کہ چاہتی ہو خرافہ کا اصل واقعہ کیا تھا خرافہ بنو غنم کا ایک شخص تھا جس کو جنات پکڑ کر گئے تھے ایک عرصہ تک انہوں نے اس کو اپنے پاس رکھا پھر لوگوں میں پھوڑ گئے وہاں کے زمانہ قیام کے عجائبات اور لوگوں سے نقل کرتا تھا تو وہ متحیر ہوتے تھے اس کے بعد سے لوگ ہر حیرت انگیز قصہ کو حدیث خرافہ کہنے لگے۔

﴿إِنَّمَا النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ وَأَوَّلُ الْمَلَكِ الْمُنِيعِ وَالْحَقُّ الْمُبِينُ﴾

الہی تشبیہ کی تفسیر اس لئے حلال ہے کہ بلا حلال ہے اللہ تعالیٰ نے اس کو رد کیا مستدرک کی روایت ہے کہ جس قوم میں دو باتیں ہوں اللہ تعالیٰ اس قوم کو ہر باور دیتے ہیں ایک سود و سرازنا۔

۲۷۵۔ ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

سود کو حلال سمجھنا کفر ہے:

تفسیر روح المعانی اور بیان القرآن میں ہے کہ اگر سود حلال سمجھ کر کرتا ہے اور کھاتا ہے تو کافر ہوگا اور غلو فی النور سے کیلئے ہوگا۔ اور اگر حرام سمجھ کر کھاتا ہے اور کرتا ہے تو غلو سے مراد مکث طویل ہوگا۔ یہ ضاویٰ فرماتے ہیں کہ مسجع مخلد سے مراد مکث طویل ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے سمجھانے کیلئے مثال دی ہے ایک آدمی بیمار ہے اس کا بدن سوج گیا خوش ہوتا ہے کہ میں پہلوان ہوں لوگ کہتے ہیں کہ تم بے وقوف ہو یہ تو پاؤں سوج گئے اور تم خوش ہوتے ہو۔ تو ربو اسے بھی بظاہر مال بڑھتا ہوا نظر آتا ہے لیکن دراصل یہ نقصان ہے۔ صدقات سے مواد غلیظہ ساقط ہو جاتے ہیں جیسا کہ حلاط سے مواد غلیظہ جسم سے خارج ہو جاتے ہیں۔

۲۸۰۔ ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

اس میں دو ترکیبیں ہیں قاضی ابوبکر صامی فرماتے ہیں نظیر یہ خبر ہے مبتدا محذوف کیلئے ای فالعکم نظیرۃ الی ميسرة۔

علامہ سیوطی فطرۃ کو مبتدا مؤخر فرماتے ہیں ای فعلیکم نظیرۃ

۲۸۲۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِثَنِينَ إِلَىٰ أَنْجَلِ تُسْمَىٰ فَاتُكْتَبُ وَلِكُلِّ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْقَدْرِ﴾

ربطہ اور ذکر تھا کہ اگر تمہارا مدیون تنگ دست ہو تو مہلت دے دو اب اسی دھار کا ضابطہ بیان کر رہے ہیں۔ قرض اور دین میں فرق۔

اگر کسی کو نقد پیسے دے دو تو یہ قرض ہے اور اگر کوئی چیز بیع دو تو یہ دین ہے۔ تفسیر روح المعانی میں ہے کہ قس شہادت پر اجرت لینا جائز نہیں البتہ کھانا پینا اور کرایہ معمول کے مطابق لے سکتا ہے۔ ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ﴾۔ یا تو گونگا ہے یا زبان نہیں چلتی یا عدم استطاعت کی وجہ سے۔ مرتحن رهن سے قاعدہ نہیں اٹھا سکتا:

۲۸۳۔ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كِتَابًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ﴾

سفر کی قید اتفاق ہے، حرازی نہیں امام بخاری نے اس پر مستقل باب قائم کر دیا یعنی الرهن فی السفر۔ یہاں رهن سے تنافع کے متعلق سوال ہے اور بحث ہے میرے خیال میں اس کے بارے میں احکام القرآن میں ابوبکر

بصا ص نے ٹھوس بحث کی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز رهن ہو اس سے مرغن نفع نہیں اٹھا سکتا تمام امر کا اس پر اتفاق ہے کہ رهن سے ف ایک وثیقہ ہے زمین تو رهن کاشت کرے گا وغیرہ۔

مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤی نے ایک رسالہ لکھا ہے اس میں انہوں نے فقہی طور پر ٹھوس حوالے جمع کئے ہیں کہ مرغن رهن سے نفع نہیں اٹھا سکتا۔

﴿لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ﴾

رہط: سورۃ بقرہ میں بہت سے مسائل مذکور تھے یہاں فرماتے ہیں کہ آسمان و زمین کے، لک ہم ہیں ہم جو حکم دیں اس کو کرو۔

غیر اختیاری وسوسوں کا حکم:

۲۸۲۔ ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا عَمَّا فِیْ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْصَوْنَ يُخَابِرْكُمْ بِهِ اللّٰهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾  
اس کی دو تفسیریں کی گئی ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ اس آیت کے نزول کے بعد صحابہ پریشان ہوئے کہ وسوسے تو ہمارے اختیار میں نہیں ہیں۔ اس کے بارے میں آگے حکم دیا لا یكلف الله نفسا الا وسعها۔

اشکال: خبر میں نسخ نہیں ہو سکتا کیونکہ نسخ انشاء ہوتا ہے اور یہ خبر ہے۔

جواب: جواب یہ ہے کہ خبر من حیث النعمی میں نسخ نہیں ہو سکتا البتہ خبر من حیث الانشاء میں نسخ ہو سکتا ہے۔

(۲) دوسری تفسیر یہ ہے کہ غلط وسوسے اس میں داخل نہیں اگر وسوسے کے طور پر کسی گناہ کا خیال ذہن میں آئے تو کوئی گناہ نہیں اور اگر عزم کے طور پر گناہ کا خیال آئے یعنی ارادہ کرے تو اس میں گناہ ہے۔ مافی النفسکم سے مراد وہ ہیں جو قصہ ارادہ تم اپنے دلوں میں رکھتے ہو غیر ارادی طور پر نہیں۔

بخاری کی روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دلوں کی بات کو معاف فرمایا ہے۔ مالم یسکلم او مالم یعمل تو جب تک وہ بولے نہیں یا اس پر عمل نہ کرے اس سے پہلے معتبر نہیں اور جو چیز دل کے ساتھ تعلق رکھتی ہے مثلاً عقیدہ، ایمان، حسد وغیرہ ان کیلئے تکلم یا عمل ضروری نہیں جبکہ وہ دل میں اس پر مطمئن ہو۔

﴿سَبِّحْنَا وَاعْلَمْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا﴾

غفرانک یہ مفعول بہ للفعل المحذوف ہے ای اسئل غفرانک۔

رضی شرح کافیہ کہتے ہیں کہ مفعول مطلق ہے ای اغفر غفرانک۔

فقہی اختلاف:

امام صاحب فرماتے ہیں کہ خطا کی صورت میں روزہ فاسد ہوتا ہے اور صائم کے ذمہ قضاء ہے۔ امام شافعی

کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا تو پھر قضاء بھی واجب نہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ خطا اور لسان ایک ہی چیز ہے دلیل ان کی یہ

ہے رہنا لا تمواخذنا ان مسمنا او اخطانا ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہاں مواخذہ سے اخروی مآخذہ مراد ہے دنیا کا نہیں۔

خطا اور نسیان میں فرق۔

ہم خطا اور نسیان میں فرق کرتے ہیں۔ نسیان یہ ہے کہ نفس نفل بھول جائے جیسا کہ روہ کو بھول گیا۔ خطا یہ ہے کہ نفس نفل یا وہ لیکن غیر اختیاری طور پر کیا جائے۔  
 ﴿وَاعْفُ عَنَّا﴾ ہمارے سیرہ گناہ معاف فرما  
 ﴿وَاعْفِرْ لَنَا﴾ ہمارے کبیرہ گناہ معاف فرما اور بعض نے اس کا برعکس معنی بیان کیا ہے۔

## سورة آل عمران

﴿إِلَٰهٌ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾

ربط بیان القرآن و میرہ میں یہ ربط مصداقہ پہلی سورت سے جو میں تم ماصبرنا علی اللہ و لکادہ من  
ہر دو نصرت و قسم کی سوئی ہے باللسان و باللسان (زہنی اور لسانی)

اس سورت میں دونوں کا ذکر ہے پہلے نصرت باللسان کا ذکر ہے کہ بخوانے میرا جان و مان سے صبر و  
آگے نصرت باللسان کا ذکر ہے جو کہ غزوہ بدر کی صورت میں تھی۔

شان نزول:

تفسیر طبری: مدارک اور روح المعانی وغیرہ میں ہے کہ ہجرت کا نواں سال تھا، حب کا میر تھا و  
ساتھ عیسائی آپ کے پاس آئے۔ وہاں کچھ مذہبی گفتگو ہوئی اور من ظروہ ہوا انہوں نے کہا کہ یہی عداوتیں ہیں  
خدا کا بیٹا نہ ہونے پر آپ نے ایسے دلائل پیش کئے کہ انہوں نے اقرار کر لیا پھر انہوں نے کہا کہ یہاں سے قاتل میں  
عیسیٰ کو حکمت اللہ اور روح اللہ کہا گیا ہے۔ لہذا ہمارے دعا کیلئے صرف اتنی بات کافی ہے کہ اس کی تردید قاتل کے لئے  
تحقیقی انداز سے منہ اہلت محکمات تلخ سے فرمائی۔

قرآن میں دو قسم کی آیات ہیں ایک تو وہ ہیں جن کا مطلب اور مفہوم بالکل واضح ہے اور ان کے معانی میں اور  
کسی معنی کا احتمال نہیں ان کو محکمات کہتے ہیں دوسری وہ آیات ہیں جن کی مراد واضح نہیں اور کئی معانی کا احتمال رہتی ہیں  
ان کو تشابہات کہتے ہیں اس سورۃ کا نام آل عمران ہے عمران حضرت مریم کے والد کا نام تھا۔

۱۰- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾

ربط پہلے نصرت باللسان کا ذکر تھا اب کفار کا مقولہ ذکر کرتے ہیں کفار نے مسلمانوں کو کہا کہ تم کہتے ہو کہ ہم اللہ کے  
محبوب ہیں حالانکہ تمہارے پاس نہ مال ہے اور نہ اولاد ہے۔

کذاب ال فرعون یہ خبر ہے مبتدا محذوف ہے ای ذابہم کذاب الح

۱۲- ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ مَغْشُورٌ وَأُنْزِلُوا إِلَىٰ سَهْمٍ﴾  
غزوہ بدر میں جب مسلمانوں کو فتح اور کفار مشرکیں کو شکست ہوئی تو یہود کہنے لگے کہ تم تا تجربہ کار لوگوں سے لڑے سوائے  
ہمارے ساتھ لڑو تا کہ پہنچل جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا قل لا یں کفروا الح

۱۳- ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَأَنْتُمْ أَسْفِلُهَا فَاتَّخِذُوا لِلْكَافِرِينَ سَعْيُهُمْ مَغْشُورٌ﴾

اس میں دو ترکیبیں ہیں:

(۱) یرون کی ضمیر مسلمانوں کی طرف راجع ہے یعنی مسلمانوں نے کافروں کو اپنے آپ سے دگنہ دیکھا۔

(۲) یرون کی ضمیر کافروں کی طرف راجع ہے یعنی کافروں نے آپ کو مسلمانوں سے دگنہ دیکھنے گئے۔

﴿زَيْنَ لِلْبَاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْخَمْرِ وَالْمَلْحِ  
الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَبَاقِ﴾  
پہلے مال کا ذکر تھا اب لوگوں کی اور محبتوں کا ذکر کرتے ہیں کہ ان لوگوں میں یہ محبتیں تھیں ان چیزوں کی

خواب میں رکھتے تھے۔

﴿وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾

اس لفظ کے تین معانی ہیں

(۱) خوبصورت گھوڑے (۲) تام، خلقت گھوڑے (۳) نشان لگائے ہوئے گھوڑے۔

(شہد اللہ لا الہ الا هو والملیكة واولوا العلم) اولوا العلم سے انبیاء کی یاد اور علماء مراد ہیں۔ قائمہ حال ہے جو سے (لا الہ الا هو میں) اور اس میں عامل مضمون جملہ ہے۔ اسی تصور قائمہ بالقسط اور بعض سے شہد اللہ میں لفظ اللہ سے اس کو حال بنایا ہے۔

اور بعض نے قرآن معطوفات سے اس کو حال بنایا ہے۔ (حریج تفصیل کیلئے تفسیر کشاف دیکھیں)

۱۹۔ ﴿وَالَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامَ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ مِنْ بَيْنِهِمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾

ربط: اوپر یہود کا ذکر تھا کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارا دین قیامت تک رہیگا۔ یہ ربط بھی بیان کیا ہے کہ اوپر یہود نے کہا تھا کہ تم نے جو غلبہ حاصل کیا ہے وہ صدق دین کی وجہ سے نہیں بلکہ وہ ناجربہ کار تھے دین تو ہمارا سچا ہے اس کی یہاں سے تردید فرمائی کہ دین حق صرف اسلام ہے۔ "ان الدین (مرضیا) عند اللہ الاسلام" اس کا قرینہ ہے ورضیت لکم الاسلام دیناً۔ بعض نکالتے ہیں ان الدین (کاملات) عند اللہ الاسلام قرینہ یہ ہے الیوم اکملت لکم دینکم۔ اور بعض نکالتے ہیں ان الدین (مقبولات) عند اللہ الاسلام قرینہ ہے ومن یشغ غیر الاسلام دیناً فلن یقبل منه اور بعض نکالتے ہیں ان الدین (المنجی) عند اللہ الاسلام۔

۲۱۔ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾

ربط: اوپر ذکر تھا کہ اہل کتاب نے سرکشی کی تھی انہوں نے جو اختلاف کیا تھا سرکشی کی بناء پر آگے ان کی سرکشی کا بیان ہے۔

یہود نے ایک دن میں ۱۴۳ انبیاء کرام کو قتل کیا:

روح المعانی اور درمنثور میں روایتیں ہیں کہ یہود نے ایک دن میں ۱۴۳ انبیاء کرام کو قتل کیا اور ان کے ایک ستر (۱۷۰) حواریوں کو بھی شہید کر دیا۔

۲۲۔ ﴿أُوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾

نصباً من الکتاب (کتاب کا کچھ حصہ) سے مراد یہ ہے کہ صرف الفاظ دیے گئے نہ کہ معنی اور بعض نے کہا کہ کچھ الفاظ۔ اور يدعون الی الکتاب میں کتاب سے تو رات مراد ہے۔

۲۶۔ ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِکَ الْمُلْکِ تُؤْتِی الْمُلْکَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْکَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِکَ الْخَیْرُ إِنَّکَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ﴾

آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہود عنقریب مغرب ہوں گے نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیصر و سرکشی کی سلطنت پر مسلمانوں کا غلبہ ہوگا اس پر انہوں نے پوچھا کہ مسلمان وہاں کے بادشاہ ہوں گے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں اس



پر انہوں نے تہقہہ لگایا یہاں ان کا رد ہے۔

۲۸۔ ﴿لَا يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ﴾

ربط اوپر یہود کے ساتھ گفتگو اور مشرکین کے ساتھ لڑائی کا ذکر تھا اب یہاں سے ان کفار یہاں تک تعلقات کی تاکید ہے۔

کفار کے ساتھ تعلقات کی تین صورتیں ہیں:

بیان القرآن میں ہے کہ کفار کے ساتھ تعلقات کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) موالات (۲) عداوات (۳) مواسات

پہلی قسم موالات تو کسی صورت میں جائز نہیں یعنی دوستی رکھنا یہ حرام ہے۔ دوسری چیز عداوات ہے عداوات کے معنی ظاہری خوش خلقی یہ کفار کے ساتھ تین صورتوں میں جائز ہے۔

(۱) اکرام ضیف کی بناء پر

(۲) دینی مصلحت کی بناء پر جب امید ہو کہ اس سے دین اسلام کی طرف مائل ہوگا۔

(۳) دفع ضرر کی وجہ سے

(۳) مواساة یعنی مالی ہمدردی واحسان۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اہل حرب کے ساتھ ناجائز ہے اور غیر اہل حرب کے ساتھ جائز ہے۔

﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾

اس میں عداوت کی صورت کو متشی کیا گیا ہے۔ یہاں تقیہ سے وہ شیعوں والا تقیہ مراد نہیں ہے جیسا کہ وہ کہتے ہیں کہ نومسے دین تقیہ میں ہے اور کہتے ہیں کہ لا دیں لمن لا تقیہ له۔ اس کی مزید تفصیل دیکھنی ہو تو بیان القرآن میں دیکھیں۔

۳۰۔ ﴿مَا عَمِلْتُمْ مِنْ خَيْرٍ مُنْخَضِرًا وَمَا عَمِلْتُمْ مِنْ سُوءٍ﴾

روح المعانی اور بحر المحیط میں ہے کہ وما عملت کا عطف پہلے ما عملت من خیر پر ہے اور دونوں ملکر پورا جملہ ہوگا۔ اور تو دلوان بیہا وبیہ امداد بعید جملہ متاقد ہے۔

اور تفسیر جلالین میں ہے کہ دونوں الگ جملے ہیں اور وما عملت من سوء مبتدا ہے اور

تو دلوان اس کی خبر ہے۔

۳۱۔ ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۚ﴾

ربط پہلے رکوع میں توحید کا ذکر تھا یہاں رسالت کا ذکر ہے۔

۳۲۔ ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۚ﴾

اتباع اور اطاعت میں فرق:

اتباع اور اطاعت میں فرق یہ ہے کہ اتباع ہوتا ہے عمل میں اور اطاعت ہوتی ہے قول میں۔

﴿ذَرِيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾

تفسیر کشاف میں ہے کہ ذریعہ منصوب ہے بدل ہے آل ابیہیم و آل عمران سے۔ دوسرے حضرات

کہتے ہیں کہ منسوب بنا بر حال ہے۔

حضرت مریمؑ کے والد کا نام عمران بن ماثان اور ولدہ کا نام حنیہ بنت فاقوذا ہے

یہاں آں عمران میں عمران سے مراد عمران بن ماثان ہیں جو حضرت مریمؑ کے والد اور حضرت عیسیٰؑ کے نانا تھے اور آگے امراۃ عمران میں بھی اس سے امراۃ عمران بن ماثان مراد ہے۔ جو کہ حضرت مریمؑ کی والدہ اور حضرت عیسیٰؑ کی نانی تھی جس کا نام حنیہ بنت فاقوذا ہے۔

﴿الْمَخْرَبِ﴾

یہ طرف مکان کا صیغہ ہے لڑنے کی جگہ یہ علامہ آلوسیؒ کی تحقیق ہے۔ بعض دوسرے حضرات فرماتے ہیں۔ اسم بالعدہ کا صیغہ ہے بمعنی سخت لڑاکا۔

۳۲۔ ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾

ربط: واضح ہے اوپر بھی حضرت مریمؑ کا ذکر تھا اب بھی اجنبی کا ذکر ہے۔ و طہرک افعال ذمہ سے پاک کر دیا۔ مردوں کے اختلاط سے پاک کر دیا۔

﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ یہ اُن کی جزوی فضیلت ہے اور اپنی ہم عصر لڑکیوں پر کلی فضیلت ہے۔ مسیح کی وجہ تسمیہ:

یہاں سے مراد حضرت عیسیٰؑ ہیں ان کو مسیح کیوں کہتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ مسیح مسیح (ف) بمعنی ہام پھیرنا سے ہے کہ برص والے ورنہ اپنا آپ کے مسح سے ٹھیک ہو جاتے۔ قاسوس، عمدۃ القاری اور فتح اسباری میں ہے کہ مسیح کا لفظ عیسیٰؑ کیلئے بھی استعمال ہوتا ہے اور دجال کیلئے بھی فرق کیا ہے۔ (۱) اس کا مادہ مجرد مسح مسح ہے اور دجال کے مسح کا وہ ساح مسیح سیاحت سے ہے۔ (۲) اگر دونوں کا اصل مادہ مسح مسح ہو تو فاعل کا وزن چونکہ فاعل اور مفعول دونوں کیلئے آتا ہے۔ تو مسح بروزن فعل عیسیٰؑ کیلئے فاعل کے معنی میں ہے اور دجال کیلئے مفعول یعنی ممسوح صیغہ کے معنی میں ہے۔

۳۸۔ ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾

اس میں دو قول ہیں (۱) کتاب سے مراد کتابت ہے۔ (۲) مولانا اور لیس کاندھلویؒ فرماتے ہیں کہ کتاب سے مراد قرآن ہے اور حکمت سے سنت ہے کہ آخری زمانے میں اس کی تعلیم دیں گے۔

۵۰۔ ﴿وَلَا جُلُ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنَّتْكُمْ بِأَيِّهِ قِنَّ رَبِّكُمْ﴾

حلال اور حرام کرنا صرف اللہ تعالیٰ کا کام ہے نہ کہ انبیاء کرام کا:

تاریخ ابن ہشام میں مبسوط بحث ہے حلال حرام کرنا رب کا کام ہے، مخلوق کا کام نہیں۔ حضرت شادولیؒ صاحب حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں کہ حلال اور حرام کرنا صرف اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور انبیاء کرام صرف ان کو بیان کرنے والے ہیں۔

لفظ حواری کی تحقیق:

حواری کا لفظ حور سے مشتق ہے جس کے معنی سفید کے ہیں بعض کہتے ہیں کہ ان کے رنگ سفید تھے بعض کہتے

ہیں کہ دھوبی تھے کپڑے صاف کرتے تھے اور بعض کہتے ہیں کہ ان کے دل سفید تھے۔

۵۵۔ ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ وَذَلِّكُوكَ﴾  
مرزائی کا اس آیت کے لفظ متوفیک سے حضرت عیسیٰ کی موت پر استدلال:

جواب: متوفی کا مجرد مادہ وئی سے ہے جس کا معنی ہے پورا پورا لینا مثال کے طور پر الکسریسم اذا وعد ووفی وفیت

کمل نفس کا مجرد مادہ بھی وئی ہے اور وفات اس کا معنی مجازی ہے تو یہاں اگر معنی حقیقی لے لیں تو معنی ہوگا کہ میں تمہیں پورا پورا لوں گا۔ اور اس میں وفات کا کوئی معنی نہ ہوا اور اگر معنی مجازی یعنی وفات لے لیں تو بھی اہل حق پر رد نہیں پڑتی کیونکہ متوفیک ای مہینک یہ اسم فاعل ہے تو معنی ہوگا کہ میں تجھے وفات دوں گا اور اب اپنی طرف اٹھاتا ہوں کیونکہ اسم فاعل میں زمانہ استقبال بھی ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے متوفیک بمعنی مہینک کے کئے ہیں اور نیز حضرت عیسیٰ کے زندہ ہونے اور دوبارہ آنے کے بارہ میں احادیث متواترہ و مشہورہ موجود ہیں اور اس پر اجماع ہے۔

اتباع کی قسمیں:

اتباع: تفسیر روح المعانی اور بیان القرآن میں ہے کہ اتباع کی دو قسمیں ہیں (۱) اتباع کامل (۲) اتباع قاصر۔  
اتباع کامل مسلمانوں نے کی اور اتباع قاصر نصاریٰ نے کی۔ اور یہاں پر اتباع کامل والوں کی فوقیت کا تذکرہ ہے۔  
الذین کفروا سے مراد یہودی ہیں۔

۵۹۔ ﴿وَإِنْ مَقُلْ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَنْ أُدْمِ خُلِقَ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالُ لَهُ تُخَنُّ لِي كُونُ﴾

ربط: پہلے ذکر کیا تھا کہ وفد نجران کے عیسائیوں نے آپؐ سے مناظرہ کیا جب دلائل سے عاجز آ گئے تو کہنے لگے کہ تمہارے قرآن میں عیسیٰ کو روح اللہ اور کلمۃ اللہ کہا گیا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ خدا کا بیٹا ہے اگر بیٹا نہیں تو عیسیٰ کا باپ کون ہے؟ اس کا جواب دے دیا کہ جیسا حضرت آدمؑ کو بغیر باپ کے پیدا کیا اسی طرح حضرت عیسیٰؑ کو بھی بغیر باپ کے پیدا کیا۔ حضرت کا ندھوئی فرماتے ہیں کہ نہزت آدمؑ کو اللہ تعالیٰ نے زمین پر پیدا کیا پھر آسمان پر اٹھالیا پھر زمین پر بھیجا گیا اسی طرح عیسیٰؑ بھی ہیں۔

﴿ثُمَّ بَشِّرْ﴾

باب افعال سے بھی آتا ہے اور مفاعلہ سے بھی مباحثہ کا معنی ہے الدعاء بالتضرع۔ عاجزی سے دعا کرنا۔ القصص یہ مصدر ہے بمعنی بیان۔

مباحثہ کے واقعہ سیشیعوں کا غلط استدلال:

اس واقعہ سے شیعہ استدلال کرتے ہیں کہ حضرت نبی غیہ السلام کی ایک بیٹی تھی کیونکہ اگر اور ہوتیں تو آپؐ

ان کو بھی لے کر آتے۔

جواب: اس کا یہ ہے کہ نہ لانے سے نہ ہونا لازم نہیں آتا جیسا کہ آپؐ کے تین بیٹے تھے۔ لیکن ان کو نہیں لائے تھے۔ اور ان کو نہ لانے سے ان کا سرے سے انکار لازم نہیں آتا کہ تھے ہی نہیں۔ نیز یہ مباحثہ ۹ھ میں ہوا تھا اور آپؐ علیہ السلام کی ایک بیٹی ۲ھ میں اور ایک ۸ھ میں فوت ہوئی تھی۔

۶۹۔ ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾

ربط: مناظرے میں جب ان کو شکست ہوئی اور سبیلے سے انکار کیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہودی بھی معبود ہیں اور نصاریٰ بھی ان کو کھٹے طور پر دعوت دو۔

۶۹۔ ﴿وَوَدَّ ثَلَاثَةٌ بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يَفْضَحُوا بِكُلْمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾

ربط: اوپر اہل کتاب کو دعوت کا بیان تھا کہ ان کی شرارتوں کا ذکر ہے کہ یہ لوگ ایمان کیا لائیں گے۔ حنیفاً المائل عن الایمان کلھا۔

۷۲۔ ﴿وَقَالَتْ ثَلَاثَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابِ آمِنُوا﴾

یہودیوں کے پیشواؤں کے اپنے چیلوں کو غلط مشورے:

ربط: اوپر تھا کہ اہل کتاب کا ایک طائفہ تمہیں بہکانا چاہتا ہے اب ان کے بہکانے کا طریقہ بیان کیا ہے وہ یہ تھا کہ عبداللہ بن صف، عادی بن زید اور حارث بن عودیہ یہودیوں کے پیشوا تھے۔ انہوں نے اپنے چیلوں کو سبق دیا کہ ان کے شروع میں زبانی مسلمان بن جاؤ نہ کہ دل کیساتھ پھر شام کے وقت اس سے پھر جاؤ یہ کہہ کر کہ ہمیں اسلام میں کوئی اچھی بات نظر نہیں آئی۔ تو اس کو دیکھ کر دوسرے مسلمان بھی اسلام سے پھر جائیں گے۔

وجہ النہار میں ابتداء نہار کو وجہ کیساتھ اس لئے تعبیر کیا کیونکہ ملاقات کے وقت سب سے پہلے چہرے کو دیکھا جاتا ہے

۷۳۔ ﴿أَنْ يُؤْتِي أَحَدٌ قِتْلًا مَّا أُوتِيتُمْ أَوْ يُنَاجُواكُمْ﴾

روح المعانی کبیر قرطبی وغیرہ میں ہے کہ (۱) ان یوتی احد "یہ یہود کا مقولہ ہے اور لا یؤمنوا کیساتھ ال کا تعلق ہے یعنی یہ نہیں ماننا کہ کوئی دوسرا بھی دیا جائے تم جیسا اور یہ نہ ماننا کہ تم غالب آئے حق کی تعین میں۔ (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حق تعالیٰ کا مقولہ ہے یعنی اس لئے یہ کہتے ہیں کہ کوئی دیا جائے مثل اس کے جو تم کو دیا گیا ہے۔

کبیل میں تخوین مضاف الیہ کے عوض ہے ای سبیل الزام۔

۷۹۔ ﴿مَا كَانَ يَشِيرُ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ﴾

ربط: ابورافع یہودی تھا جب آپ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ خدا کے بندے ہیں معبود نہیں اور حضرت عزیز بھی خدا کے بندے اور رسول تھے اس پر انہوں نے کہا کہ کیا اپنے آپ کو رب کہتے ہو۔ حق تعالیٰ نے یہاں اس کی تردید فرمائی۔

۸۱۔ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾

ربط: سبق الغایات میں ہے کہ اے یہودیو اور مشرک تم حضور ﷺ پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ معصوم و غیر بھی آپ پر ایمان لانے کے مکلف ہیں۔

انبیاء کرام سے یہ وعدہ کب لیا گیا تھا اس میں دو قول ہیں:

(۱) تفسیر خازن میں ہے کہ عالم ارواح میں

(۲) تفسیر جبری میں ہے کہ جب کوئی نبی دنیا میں مبعوث ہوتا تو اس سے یہ وعدہ لیا جاتا کہ آپ پر ایمان لانا اور آپ کی نصرت کرنا اور اپنے متبعین کو اس کی تاکید کرنا کہ اگر ان کے زمانہ میں آئے تو آپ پر ایمان لائے اور آپ کی نصرت کرے۔

سوال: سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ایمان تو پہلے لانا ممکن ہے لیکن نصرت پہلے کیسے ہو سکتی ہے؟  
 جواب: جواب اس کا یہ ہے کہ آپؐ کی جلالتِ شہن کو بیان کرنے کیلئے فرمایا کہ ان کی نصرت رہنا بھی تمہاری ذمہ داری ہے عربی کا مقولہ ہے ما لا یتدرک کلہ لا یتدرک کلہ۔  
 ﴿فَمَنْ قَوْلِي بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾  
 اس کی دو تفسیریں کی گئی ہیں:

- (۱) جس نے نبی نہ ہو کر اس سے اعراض کیا تو وہ فاسق ہوگا۔ ای من تولی من غیر الانبیاء بعد ذالک
  - (۲) پس جس نے اعراض کیا ان پیغمبروں میں سے تو وہ فاسق ہے۔
- اشکال: اشکال اس پر یہ ہے کہ انبیاء کیسے انکار کریں گے اور کیسے وہ فاسق ہو سکتے ہیں؟  
 جواب: یہ ہے کہ (۱) انبیاء کرام سے اس چیز کا ہونا محال ہے لیکن اس کی اہمیت بتلانے کیلئے کہ بالفرض اگر انبیاء بھی انکار کر لیں تو وہ بھی گناہ گار ہوں گے۔
- (۲) من اسم شرط ہے اور جملہ شرطیہ کا تحقق خارج میں ضروری نہیں جیسا کہ لفن اشترکت لیحیطن عملک میر
- جہ عمل رسول اللہ ﷺ علی تقدیر الفرض ہے۔
- ان الذین کفرو ای بعیسی بعد ایمانہم بموسیٰ ثم ازادوا کفرًا بمحمدؐ (تفسیر جلالین میں ہے)

۹۲ ﴿لَنْ نَسْأَلَكَ الْهَرَّ حَتَّى تَنْفُقُوا مِمَّا نَحْنُونَ وَمَا نَنْفُقُوا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الَّذِي اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ ۝﴾  
 ربط تفسیر بیان القرآن میں ہے کہ پہلے ذکر تھا کہ کافر اگر منہ الارض جتنا سونا پیش کریں قیامت کے دن اوقیع ہوگا اور نہ اس کو کوئی فائدہ ہوگا۔ یہاں فرمایا کہ مومن دنیا میں جو خرچ کرے گا فی سبیل اللہ اس کا اسے ثواب ملے گا۔ قیامت میں فائدہ ہوگا۔

لَنْ نَسْأَلَكَ الْهَرَّ مِمَّا نَحْنُونَ مِمَّا نَحْنُونَ مِمَّا نَحْنُونَ کا ہے۔ لَنْ نَسْأَلَكَ الْهَرَّ مِمَّا نَحْنُونَ مِمَّا نَحْنُونَ مِمَّا نَحْنُونَ  
 (۲) یہاں الہر کی صفت محذوف ہے اسی ہر کا مملأ اور ممتا تعبون میں موصولہ ہے اور من شئی اس سے بیان ہے۔

یہودی ابراہیم کی طرف غلط نسبت :

۹۳ ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ جَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ۚ قُلْ فَاذْكُرُوا بِالْتَّوْرَةِ فَإِنَّهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾

ربط تفسیر کبیر میں ہے کہ اس کا ربط ان اولی الناس بابراہیم کے ساتھ ہے کہ آپ نے ابراہیم کی طرف نسبت کی تھی اس پر یہود نے اعتراض کیا کہ ان پر اونٹ کا گوشت حرام تھا اور آپ ان کو حلال سمجھتے ہیں۔ اس کا جواب یہ تھا کہ ابراہیم کے زمانے میں یہ تمام چیزیں حلال تھیں تو رات کے بعد بنی اسرائیل پر بعض چیزیں حرام کی گئیں البتہ اونٹ کا گوشت اس سے پہلے حضرت یعقوب نے اپنے اوپر حرام کیا تھا کہ ان کو عرق النساء کی بیماری تھی تو انہوں نے نذرمانی کر اگر خدا نے مجھے اس بیماری سے شفا دی تو سب سے محبوب کھانا میں چھوڑ دوں گا اور ان کے نزدیک محبوب ترین کھانا اونٹ کا گوشت تھا لہذا خدا نے شفا دی اور انہوں نے اس کو چھوڑ دیا۔

تفسیر احکام القرآن لابی بکر الجصاص اور روح المعانی میں ہے کہ اس قسم کی نذرمانی ان کی شریعتوں میں جائز تھا۔ ہماری شریعت میں جائز نہیں۔

۹۶ ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ۝﴾  
 ربط اوپر ابراہیم کا ذکر تھا آگے ان کے تعمیر کردہ گھر اور تعمیر کا ذکر ہے مکہ کو مکہ بھی اور مکہ بھی کہتے ہیں اس کا معنی ہے گردن توڑنا۔ کہ جو آدمی نماز پڑھتا ہے اس کی طرف گردن جھکاتا ہے اور مکہ کے معنی ناف کے ہیں کہ جیسا کہ بچے کو سورا (ناف) کے ذریعہ سے خوراک ملتی ہے اس طرح تمام عالم کے لوگوں کو روحانی خوراک اس سے ملتی ہے۔  
 دیا نند سرسوتی کا اعتراض :

دیا نند سرسوتی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ ہم اگر بت کو سجدہ کریں تو ہم کافر ہیں اور تم لوگ کعبہ کو سجدہ کرتے ہو لیکن تم کافر نہیں بننے اس کا جواب مولانا محمد قاسم نانوتوی نے دیا کہ کعبہ مسجود لہ نہیں بلکہ مسجد الیہ ہے مسجود لہ صرف اللہ ہیں اور کعبہ سجدہ کی جہت ہے تم بتوں کو مسجود لہ سمجھ کر سجدہ کرتے ہو  
 (۲) کعبہ نہ بھی ہو ہمیں اس کی سمت کی طرف منہ کرنے کا حکم ہے حضرت عبداللہ بن زبیر کے دور میں تعمیر کیلئے کعبہ کو گرایا گیا اس وقت کافی دنوں تک نمازیں ہوتی رہیں لیکن کعبہ موجود نہ تھا۔

۹۷ ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۝﴾  
 ۱۰۰ عَابَدُوا النَّاسَ بَيْتَ الْبَيْتِ : حِجُّ يَعْنِي کے معنی آتے ہیں قصد کرنا اور شریعت کی اصطلاح میں کہتے

ہیں قصہ کرنا افعال مخصوصہ کا اوقات مخصوصہ میں مقامات مخصوصہ کی طرف۔

ترجمہ کی روایت ہے کہ جس پر حج لازم ہوا اور نہ کرے تو چاہے وہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی۔

۹۸۔ ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾

ربط سبق الغایات میں لکھا ہے کہ اوپر تھا "وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ كِتَابٍ" کہ اہل کتاب کا ایک گروہ چاہتا ہے کہ تم کو بہکائے اس کے ساتھ تعلق ہے۔

شماس بن قیس کی سازش:

واقعہ شماس بن قیس ایک یہودی تھا مسلمانوں کے باہمی اتفاق و محبت کو دیکھ کر جتن تھا ایک دن ایک مجلس مسلمانوں کی گئی تھی جس میں کچھ خزر رج کے مسلمان اور کچھ اوس کے تھے۔ اس یہودی نے ان کی مجلس میں اوس و خزر رج والوں کی پرانی جنگوں کا اشعار میں تذکرہ کیا جس کی وجہ سے ان کے درمیان دوبارہ وہ انتقامی جذبہ زندہ ہوا اور ایک دوسرے کو مار پیٹنا اس کی خبر آپ ﷺ کو دی گئی تو آپ ﷺ نہایت غمگین ہوئے اور غصے میں آکر دونوں کو ڈانٹا۔

اس آیت میں پہلے یہودیوں کو تنبیہ کی گئی ہے کہ تم مسلمانوں کو کیوں لڑاتے ہو اور پھر مسلمانوں کو تنبیہ فرمائی گئی۔

۹۹۔ ﴿لِمَ تَصَدُّونَ مِّنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّا قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ عِوَجُهَا﴾

کبیل کا لفظ مذکر اور مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔

بضادی وغیرہ میں ترکیبیں یوں ہیں۔ (۱) تبغونہا عوجاً ای لہا عوجاً (۲) تبغون فیہا عوجاً

(۳) عوجاً مصدر بمعنی مفعول کے ہے ای تبغونہا عوجاً ای معوجہ۔

﴿وَمَنْ يَفْتَضِم بِاللَّهِ﴾ ای ومن يعتصم بدين الله یا بکلمۃ اللہ اور بعض کا تے ہیں برسول اللہ۔

۱۰۰۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾

ربط قبل میں یہودیوں کو تنبیہ تھی اب مسلمانوں کو تنبیہ ہے۔

۱۰۱۔ ﴿وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾

جمل سے کیا مراد ہے بعض کہتے ہیں۔ (۱) کہ اس سے دین مراد ہے ای بدين اللہ اس کا قرینہ ہے ان

الدين عند الله الاسلام (۲) اس سے مراد قرآن ہے اس کا قرینہ وانتم تنزل علیکم آیت اللہ (۳) اس

سے آپ ﷺ مراد ہیں۔

۱۰۲۔ ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾

تفسیر ابن کثیر مظہری اور درمنثور میں بن عمر سے مراد روایت ہے کہ آپ نے ابن عباس اور ابوسعید خدری

سے پوچھا کہ تبیض و وجوہ کا مصداق کیا ہے؟ تو انہوں نے نہ بتایا آپ ﷺ نے فرمایا اس کا مصداق اہل

سنت والجماعت ہے اور تسود وجوہ کا مصداق اہل بدعت ہیں۔

اسئل عبد الکرم میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہودیوں میں ۶۹ نصاریٰ میں ۷۲ فرقے ہیں اور میری امت میں ۳۷ فرقے

ہوں گے۔ سب دوزخ میں جائیں گے الا واحدہ۔

فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ہے کہ بعض ایسے ہوں گے جن کا الفساق کفر و شرک پر ہو گا وہ ہمیشہ دوزخ

میں رہیں گے اور جن کا افتراق کفر پر نہ ہو وہ سزا بھگتنے کے بعد نکلیں گے۔ حضور ﷺ سے پوچھا گیا کہ نجات والے

کون ہیں فرمایا اہل سنت پوچھا گیا اہل سنت کون ہیں فرمایا عانا علیہ الیوم واصحابی۔  
﴿اَکْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ﴾

روح المعانی میں ہے (۱) حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس سے یہودی مراد ہیں کہ یہود آپ ﷺ سے  
وسیلہ سے شرکین پر فتح کی دعائیں لگتے تھے۔ وکانوا يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا  
كفروا (۲) ابی ابن کعب فرماتے ہیں کہ اس سے تمام کافر مراد ہیں کہ عہد ازل میں قسام نے مانا تھا (۳) حسن  
بصری فرماتے ہیں کہ اس سے منافق مراد ہیں کہ زبان سے ایمان لائے اور دل میں کفر تھا (۴) حضرت علیؓ وغیرہ سے  
منقول ہے ہم اہل البدعة (۵) علامہ بیضاوی فرماتے ہیں کہ ہم المرتدون کہ اس سے مرتد ہوگئے مراد ہیں۔  
۱۱۰۔ ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ﴾  
ربط اوپر یہ بیان تھا کہ ثالث لوگوں کا یہ فریضہ تھا کہ ان کو (۱) اس و زرج والوں کو باہم دست و گریبان ہونے سے  
روکتے آگے بیان فرمایا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اس مت کا فریضہ ہے نبوت کا پوجھ امت کے کندھوں پر ڈالا  
بحمل من اللہ: اس کی کئی تفسیریں کی گئی ہیں۔ (۱) مسلمان ہو جائیں۔ تو ذلت سے محفوظ ہوں گے  
(۲) مسلمانوں کے زیر اثر رہیں۔ بیان القرآن میں ہے کہ یک ریاست مسلمانوں کے زیر تسلط تھی تو وہاں کے لوگ  
عزت سے رہے۔ المسکنة احساس کتری یعنی اپنی نگاہوں میں بھی حقیر ہونا۔

۱۱۳۔ ﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللّٰهِ اِنَّآ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾

اناء یہ انہی کی جمع ہے جیسا کہ آمعاء جمع ہے معنی کا، اس کا معنی ہے وقت۔

(۱) روح المعانی وغیرہ میں ہے کہ آیات اللہ سے مراد قرآن کی آیتیں ہیں (۲) آیات سے مراد تورات ہے۔  
۱۱۷۔ ﴿مَنْ قَتَلَ مَا يَنْفُقُونَ فِيْ هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾

ربط۔ جب انہوں نے سنا کہ کفار ہمیشہ جہنم میں رہیں گے تو انہوں نے کہا کہ کیوں ہم بھی تو نیک کام کرتے ہیں ہم کیے  
ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔ تو اس کا جواب دیا کہ یہ کام کچھ بھی نہیں بغیر ایمان کے۔ آگے اس کی مثال دی کہ چھ  
چھپر کے بغیر بنریاں کہ سردی کے موسم میں اگر چھپر نہ ہو تو سبز مٹم اور برباد ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر ایمان کی چھپر نہ  
ہو تو کفر کی ہوا آدمی کے اعمال خیر کو ختم کر دیتی ہے۔  
﴿كَمْثَلٍ رَّبِّهَا صِرٌّ﴾

قاموس اور مختار الصحاح وغیرہ میں ہے کہ صر کے معنی ایسی ہوا جس میں سرد شدید یا حشدید ہو یہ اس  
اضداد میں سے ہے عموماً یہاں اس کا معنی سرد شدید لیا جاتا ہے۔

۱۱۸۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا بِطَانَةَ مَنْ دُونَكُمْ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبَالٌ﴾

ربط: اوپر ذکر تھا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کا انکار کیا اور انبیاء کو قتل کیا یعنی اپنے کفر پر ڈٹے ہوئے ہیں تو اب  
مؤمنوں! تمہیں بھی غیرت کرنی چاہیے کہ ان کو اپنا دوست اور راز دار نہ بناؤ۔  
خبال: یہ منصوب ہنزع الخافض ہے اسی بخبال یا بالخبال

ما غنمتم کشف میں ہے کہ ما مصدر یہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ما موصولہ ہے تو عائذ الی الموصول محذوف  
ہے۔



۱۲۱ ﴿وَإِذْ غَدَوْتُ مِنْ أَمَّاكٍ﴾

صبر اور تقویٰ کو اختیار کرنے سے متعلق دو واقعات:

ربط: اوپر ذکر تھا فان تصبروا وتقفوا کہ اگر تم نے صبر کیا اور تقویٰ کو اختیار کیا تو کوئی تدبیر تم کو نقصان نہیں پہنچ سکتی آگے دو واقعات ذکر فرما رہے ہیں کہ بدر میں تم نے صبر اور تقویٰ علی وجہ الکمال اختیار کیا تو کامیابی اور فتح نصیب ہوئی اور احد میں یہ کامل طور پر اختیار نہ کیا جس کی بناء پر شکست ہوئی اگر تقویٰ و صبر علی وجہ الکمال اختیار کرتے تو فتح ہوتی جس وقت آپ ﷺ گھر سے نکلے تو حضرت عائشہ گھر میں تھیں تو قرآن نے اہل کا لفظ حضرت عائشہ کیلئے استعمال کیا۔

۱۲۲ ﴿وَإِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾

منافقین کی واپسی کے بعد مسلمانوں کے دو گروہ بنو حارثہ اور بنو سلمہ نے بھی ارادہ کیا کہ ہم بھی واپس چلتے ہیں لیکن جب حضور اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کو دیکھا تو پھر ارادہ تبدیل کر دیا۔ بدر کے بارے میں قاموس میں ہے کہ بدر بن قیس بن صباح ایک آدمی تھا اس نے کنواں کھودا اس کا نام بدر رکھا۔ یہ مدینہ منورہ سے اسی (۸۰) میل دور ہے۔

۱۲۸ ﴿لَسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾

ربط: احد کے بارہ میں بات شروع کی تھی اب اسی پر ختم کر رہے ہیں۔  
شان نزول:

بعض کفار و مشرکین کا نام لیکر آپ نے ان کیلئے بددعا کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

۱۳۰ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ مَصَافَةً﴾

ربط: تفسیر ابوالسعود وغیرہ میں ہے کہ پہلے صبر اور تقویٰ کا ذکر تھا آگے ان چیزوں کو ذکر کر رہے ہیں جو تقویٰ کو ختم کرنے والی ہیں اس میں حرام خوری اور سود و سرپرست ہے۔ مصافقہ یہ قید اتفاقی ہے تفسیر کیلئے۔

۱۳۴ ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾

تعارض: اس آیت کا تکرار والی آیت سے بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے تعارض یہ ہے کہ پہلی آیت میں ہے وہ ———  
یتصرون یعنی وہ انتقام لیتے ہیں۔ یہاں فرمایا کہ غصے کو پٹی لیتے ہیں اور معاف کرتے ہیں۔

جواب: (۱) اشداء علی الکفار ورحماء بیلہم۔ یعنی کافروں سے بدلہ لیتے ہیں لیکن آپس میں مشفق اور رحم کرنے والے ہیں لہذا تعارض نہ رہا۔

(۲) اگر آدمی غلطی کرے اور اس پر تادم ہو تو معاف کرتے ہیں لیکن اگر غلطی کے بعد اس پر مصر ہو تو اس کو معاف نہیں کرتے اس میں موضوع الگ الگ ہے لہذا تعارض نہیں۔

۱۴۰ ﴿إِنْ يُبْسَلْكُمْ فَرَحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرَحٌ مِثْلُهُ﴾

ربط: پہلے غزوہ احد کا بیان تھا جس میں مسلمانوں کو شکست ہوئی تھی یہاں سے مسلمانوں کو تسلی ہے۔

۱۴۰ ﴿وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾

اس کا عطف لیتعظوا پر ہے جو کہ مقدر ہے اور تلک الایام ندا ولہا بین الناس کے متعلق ہے۔ عبارت یوں ہوگی تلک الایام ندا ولہا بین الناس لیتعظوا ولیعلم اللہ الخ

۱۴۱۔ ﴿وَلِيُخَصَّصَ اللَّهُ﴾ تم مخصوص کا معنی ہے سونے کو کھنڈ اور میل کچیل سے صاف کرنا اور خاص میں رہنا۔  
 ۱۴۲۔ ﴿وَيُعَلِّمُ الْطَّائِرِينَ﴾ یہ علم کا نصب کس وجہ سے ہے اس سے پہلے تو لہذا ذکر ہے اور یہ حرف جہاز میں سے ہے؟

جوابات (۱) کشاف میں ہے کہ یہاں واو صرف ہے جس کے بعد ان مقدر ہوتا ہے اس کی وجہ سے یہ معلوم نصب ہے۔

(۲) دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ اصل میں مجزوم ہے لیکن پہلے لیعلم اللہ کی مناسبت سے اس کو بھی فتحہ مستطیہ کیونکہ فتحہ اخف الحركات ہے۔

۱۴۴۔ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾

ربط۔ اوپر سے اُحد کا معامہ چلا آ رہا ہے جس میں آپ ﷺ کی شہادت کی خبر مشہور ہوئی جس کی وجہ سے مسلمانوں بہت صدمہ ہوا تھا۔ اس پر فرمایا کہ محمد ﷺ تو ایک رسول ہیں اگر وہ دنیا سے چلے جائیں تو کیا تم دین چھوڑ دو گے حضور ﷺ کا نام مبارک قرآن پاک میں چار جگہ آیا ہے:

حضور ﷺ کا نام مبارک قرآن پاک میں چار جگہ آیا ہے۔ یعنی لفظ محمد اور آپ کا نام احمد ایک مرتبہ قرآن میں آیا ہے و مبشراً برسول یاتنی من بعدی اسبحہ احمد احمد اسم تفضیل کبھی فاعل کے معنی میں اور کبھی مفعول کے معنی میں آتا ہے۔ احمد اگر حامد کے معنی میں ہو تو معنی ہوگا زیادہ تعریف کرنے والا اور جب مفعول کے معنی میں ہو تو معنی ہوگا زیادہ تعریف کیا ہوا۔

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾

قادیانیوں کا استدلال:

قادیانی اور عیسائی اس سے وفات عیسیٰ پر استدلال کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ تفسیروں میں ہے قد خلت ای قد توفیت۔ اور قانون وقاعدہ یہ ہے کہ جمع پر جب الف لام آجائے تو جمعیت باطل ہو جاتی ہے اور استغراق کا قاعدہ دیتی ہیں۔ یہاں بھی الرسل پر الف لام داخل ہے تو مطلب ہوگا کہ تمام رسول جو آپ سے پہلے گزرے ہیں ان کو وفات دی گئی ہے تو اس میں حضرت عیسیٰ بھی شامل ہوں گے۔

جوابات: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں بلکہ قواعد کثری ہوتے ہیں اور یہ اس قاعدہ میں داخل نہیں اور اگر اس کو قاعدہ کلیہ مان کر یہاں بھی اس کو تسلیم کر لیں تو اس سے دوسری جگہ خرابی لازم آئیگی۔

پارہ نمبر ۱ گیارہویں رکوع میں ہے وقفینا من بعدہ الرسل۔ تو اس قاعدہ کے مطابق مطلب ہوگا کہ تمام رسول حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آئے ہیں حالانکہ یہ باطل ہے۔

۱۴۹۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا﴾

ربط اوپر سے اُحد کا ذکر چلا آ رہا ہے۔ اُحد کی لڑائی میں کل آدمی ایک ہزار تھے جن میں سے سات سو مسلمان تھے اور عین سونف تھے۔ منافقین جب واپس آنے لگے تو انہوں نے دوسرے مسلمانوں کو واپس لوٹنے کی ترغیب دی لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو مضبوط کیا۔

۱۵۱۔ ﴿عَالِمٌ يَنْزِلُ بِهِ السُّلْطَانُ﴾

تفسیر ابن عباسؓ میں ہے کہ لفظ سلطان جہاں قرآن میں آیا ہے اس سے بادشاہ مراد نہیں بلکہ برحمان اور دلیل مراد ہے۔ اور بادشاہ کیلئے لفظ ملک آیا ہے۔

۱۵۲۔ ﴿لَبِنِ اٰخِرُكُمْ فَاتَاكُمْ﴾ فی آخرکم: صاحب اشیاف کہتے ہیں کہ آخری صنف مقدور صفت ہے ﴿غَمًّا بِغَمِّ لَكِنَّا﴾

(۱) ایک غم شکست کھانا دوسرا غم مال قیمت کا چلے جانا۔ اور ہا علی کے معنی میں ہے ای غما علی غم (۲) دوسری تفسیر ہے کہ ہضم میں باہر سے کیلئے ہے کہ تم نے آپ ﷺ کو کھین کیا اس کے بدلے تمہیں یہ تکلیف پہنچی۔

۱۵۶۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾

رابط: احد کا واقعہ چلا آ رہا ہے۔ یہاں منافقین کی باتوں کا تذکرہ ہے جب مسلمان جہاد کیلئے نکلے۔

۱۵۹۔ ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾

رابط: آپ ﷺ کو ان منافقین کے قول و فعل سے باخبر کر دیا کہ یہ لوگ نرمی سے فائدہ اٹھاتے ہیں

۱۵۹۔ ﴿وَسَاوَرَهُمُ الْاَمْرُ﴾

غیر منصوص چیزوں میں مشورہ کی اجازت ہے۔

۱۶۱۔ ﴿اِذْ بَعَثَ لِيهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيَعْلَمُهُمْ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ﴾

رسول اللہ ﷺ کو بشر جانا ضروریات دین میں سے ہے:

علامہ آلوسی نے روح المعانی میں لکھا ہے اور الجرائق اور قادی عالمگیری اور شرح الموحدین میں بھی ہے کہ اگر کسی سے یہ پوچھا جائے کہ رسول اللہ کان من العرب أم من غیر العرب، بشرًا أم غیر بشر، اگر وہ جواب میں کہے لا ادری تو یہ کافر ہے وجہ کفر یہ ہے کہ یہ جانا ضروریات دین میں سے ہے کہ آپ ﷺ عربی ہیں اور بشر ہیں اور ضروریات دین کے بارے میں یہ کہنا کہ لا ادری یہ کفر ہے۔

۱۶۵۔ ﴿اَوَلَمْ اُصَابِكُمْ مَّجِیْنَةٌ قَدْ اُصْبِحْتُمْ بِاٰیٰتِهَا﴾

احد میں جب ستر آدمی شہید ہوئے تو مسلمان آپس میں کہنے لگے کہ یہ تکلیف کہاں سے آئی تو حق تعالیٰ نے

فرمایا کہ پریشان نہ ہوں کیونکہ یہ تمہاری وجہ سے ہے۔

۱۷۱۔ ﴿اَلَّذِیْنَ اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ﴾

اس کی تفسیر شان نزول پر موقوف ہے ایک شان نزول یہ ہے کہ احد کے موقع پر جب مسلمانوں نے شکست کھائی تو ابوسفیان نے مسلمانوں کو کہا کہ اتنے سال اسی بدر کے مقام پر لڑائی ہوگی۔ آپ ﷺ نے قبول کیا۔ اگلے

سال مسلمان پہنچے لیکن مشرکین نہ آئے۔ اس کو بدر صغریٰ کہتے ہیں اس موقع پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔ دوسری تفسیر یہ ہے کہ جب احد میں کفار کو غلبہ ہوا۔ تو واپسی میں انہوں نے حمراء الاسد پر پہنچ کر کسی کو کہا کہ

مسلمانوں کے دلوں میں ہمارا رعب ڈالنا اس پر مسلمان وہاں گئے لیکن کفار چلے گئے تھے۔ صاحب کشف کہتے ہیں کہ استعجابوا اور اسبابوا ایک ہے کیونکہ استعجال سے مراد افعال ہے۔

۱۷۹۔ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو الباء الغیب دی ہے۔ ملک من الباء الغیب

نوحیہ الیہ لیکن وہ الباء الغیب ہے غیب نہیں۔ الباء الغیب اور چیز ہے اور علم الغیب اور چیز ہے۔ اہل بدعت اس آیت سے وہاں کا الخ استدلال کرتے ہیں لیکن ان کا یہ استدلال باطل ہے کیونکہ اگر اس سے آپ ﷺ کیسے علم غیب کلی کو ثابت کریں تو اس وقت تو پورا قرآن بھی نازل نہیں ہوا تھا سورۃ النساء سورۃ آلہ وغیرہ تو اس کے بعد نازل ہوئیں تو گویا ان کا علم نہ تھا بھی تو بعد میں نازل ہوئیں ورنہ نزول کا پھر کیا فائدہ؟ جب پہلے سے علم تھا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر اس آیت سے سارا علم غیب ثابت ہو جائے تو اس آیت کا کیا مطلب ہوگا۔ لا تعلمہم معنہم۔ مزید باتیں "ازلۃ الریب" میں دیکھیں۔

۱۸۱۔ ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ

ربط پہلے منافقوں کا ذکر تھا اب ان کے اصل یعنی یہود کا ذکر ہے۔

۱۸۲۔ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيَسْئَلُنَّ بِظُلْمِهِمْ

اعتراض یہ ہوتا ہے کہ لیس داخل ہے ظلام پر اور ظلام مبالغہ کا صیغہ ہے تو معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ بعدوں پر ظلام تو نہیں البتہ تعویذ بند ظالم ہیں یعنی نفس ظلم تو ثابت ہوا۔

(۱) اس کا جواب علامہ آلوسی نے دیا ہے کہ یہاں اسم مبالغہ نفس فاعل کے معنی میں ہے جیسے شمار اور لیان۔

(۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے ظلم کی صفت ثابت نہیں اگر ثابت ہوتی تو وہ صفت کامل درجے کی ہوتی اور وہ ظلام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات کمالیہ ہیں۔

۱۸۳۔ ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا...﴾

یہود نے کہا کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ کسی نبی کو اس وقت تک نہ مانو جب تک وہ قربانی نہ کرے اور اگر قربانی کو آسمان سے آگ آکر نہ جلائے لہذا ہم آپ ﷺ پر بھی اس وقت تک ایمان نہیں لائیں گے۔ جب تک آپ کی قربانی کو آگ آکر نہ جلائے اس کے حق تعالیٰ نے دو جواب دیئے ایک الزامی اور ایک تحقیقی۔ تحقیقی جواب تو یہ ہے قد جاءکم رسول من قبلی بالبینۃ وبالذی قلتم۔ اور الزامی جواب دیا افسوس قتلتہم انکم کفار۔ صادقین۔

۱۸۵۔ ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ...﴾

سوال نفس کا لفظ تو حق تعالیٰ پر بھی بولا جاتا ہے جیسا کہ بحذرکم اللہ نفسہ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھی موت آئے گی؟

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ مضاف الیہ محذوف ہے ای کل نفس مخلوق۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر سے موت دلیل قطعی سے ساقط ہے۔ الحی کا معنی ہے ہمیشہ زندہ رہنے والا۔

﴿بِغَاظَةٍ﴾ (۱) تفسیر بیضاوی میں ہے کہ مغلزہ ظرف مکان ہے اسی ممکن فوز (۲) مصدر میں ہے ممکن فوز کے۔

۱۹۰۔ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾  
ربط اور دعویٰ تھا تو حید کا آگے تو حید کے دلائل ہیں۔

منادی للایمان سے کون مراد ہے؟

منادیا بنادی للایمان: منادی سے مراد کون ہے تفسیر کبیر وغیرہ میں ہے۔

ایک تفسیر یہ ہے کہ آپ ﷺ مراد ہیں۔ (۲) قرآن مجید مراد ہے۔ (۳) منادی سے ہر دور اور علاقے کا ملل مراد ہے۔ (۴) منادی سے مراد عقل سلیم ہے۔

۱۹۱۔ ﴿رَبَّنَا وَابْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾

کشاف میں ہے ما وعدتنا علی السہ رسک۔ (۲) ما وعدتنا بتصدق رسک۔

۱۹۰۔ ﴿لَا تَقْفِرْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾

ایمان سے یا توبہ کرنے سے حقوق العباد معاف ہونے میں اختلاف ہے:

ایمان سے یا توبہ کرنے سے حقوق اللہ تو معاف ہو جاتے ہیں حقوق العباد معاف ہوتے ہیں یا نہیں؟ اس میں دو گروہ ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ معاف ہو جاتے ہیں۔ وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

اور دوسرا گروہ کہتا ہے کہ معاف نہیں ہوتے وہ استدلال کرتے ہیں ایک واقعہ سے کہ ایک شخص مسلمان ہونے کیلئے آیا اس نے چند قتل کئے تھے اور ان کا مال و متاع بھی لیا تھا اس نے کہا کہ اسلام لاؤں تو یہ معاف ہوگا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کفر تو معاف ہوگا باقی یہ حقوق تیرے اللہ کا اور تیرا معاملہ ہے۔



۶۔ ﴿اِنْ سَاوَا ذُوْا اَنْ يُّكْبَرُ ذَا﴾

اسرف کہتے ہیں جائز مقام میں سروریت سے زیادہ فرق کرنا اور تدریج سے ناجائز مقام میں حق سے کو۔ مدار کے معنی جلدی کے ساتھ۔

کبر بکبر (ک) شش اور مرتبہ کے اعتبار سے بڑا ہونا اور کبر بکبر (س) سے ہی مراد لفظ ہے۔ ۱۰۔

ربط اور قیموں کے حق کا ذکر تھا آگے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عورتوں کا بھی حق ہے۔ کیونکہ جاہلیت میں وراثت میں عورتوں اور بچوں کو حصہ نہیں دیتے تھے۔ اس کا نظریہ یہ تھا کہ ان کو وراثت دینی چاہیے جوڑ سکتے ہیں۔ ﴿فَاَرْزُقُوْهُمْ﴾

شرط یہ ہے کہ (۱) سارے ورثہ و باغ ہوں (۲) حاضر ہوں (۳) راضی ہوں یعنی اجازت دیں ورنہ جائز نہیں۔ قادی بنو ریبہ اور عسکری میں ہے کہ نابالغ کی جائز شریعتاً جہالت شمار نہ ہوگی۔

﴿اِنَّ الدِّیْنَ یَاْکُنُوْنَ اَمْوَالُ النَّاسِی طَلُّمًا﴾

عموماً جب کوئی آدمی فوت ہوتا ہے تو اس کی اولاد نابالغ ہوتی ہے۔ اگر اولاد نابالغ ہو تو یہ بیچنا تو اس وغیرہ بدعت ہونے کے علاوہ اس مال مشترک سے صدقہ کرے کی وجہ سے مطلقاً حرام ہے۔

(حضرت شیخ نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ جہاد کرنا مشکل ہے لیکن بدعات کا رد کرنا اس سے بھی زیادہ مشکل ہے۔) ﴿یُوْصِیْکُمُ اللّٰہُ فِیْ اَوْلَادِکُمْ﴾

ربط اور بحالی طور پر للرجال نصیب وللنساء نصیب میں وراثت کا ذکر تھا تب تفصیلی طور پر اس کا ذکر فرما رہے ہیں۔ سوال۔ سوال یہاں پر ہو سکتا ہے کہ لڑکے کا حصہ لڑکی کے مقابلے میں دگنا کیوں ہے؟ بظاہر تو یہ انصاف کے خلاف ہے۔

جواب: اس کا جواب علامہ عثمانی نے تفسیر عثمانی میں دیا ہے کہ لڑکی کا مال نصف اور مہر خوند کے حصے سے اس کا خرچہ وہ برداشت کرتا ہے اور لڑکا اپنا بھی اور دوسروں کا بھی خرچہ برداشت کرتا ہے کسی اور کے ذمہ اس کا خرچہ نہیں۔

﴿لِّلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْاُنثٰی﴾

وراثت میں لڑکیوں کو حصہ دینے کی تاکید

لڑکوں کا حصہ متقیس، لڑکیوں کا حصہ متقیس عید بتایا۔ یہ اس لئے کہ لڑکیاں اس میں اصل ہیں ان کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ نیز اس کو صریحاً اس لیے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ آخر زمانہ میں لڑکیوں کی حق تلفی کریں گے۔ کبھی یہ نہ بناتے ہیں کہ لڑکیوں کی شادی اور تعلیم پر خرچ کرتے ہیں کبھی کہتے ہیں کہ لڑکیاں عید و شب قدر میں نہ حصہ لے جاتی ہیں۔ یہ سب یہاں ہیں کہ اس میں لڑکا شریعتاً نہیں لڑکے کے بھی تو ایسی احوالات ہیں۔ ثمنی کے کشف الاسرار میں لکھا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے قرآن کی صریح مخالفت کی ہے قرآن کہتا ہے مائدہ کو مثل حظ الانثیین۔ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت فاطمہؓ کو آپ ﷺ کے مال سے حصہ نہ دیا۔

اس کا مفصل جواب تو ارشاد الشیخ میں مذکور ہے۔ کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قطعاً اس کو بھی حصہ نہیں دیا۔

بلکہ قطعاً کو قطعاً کے مقابلے میں چھوڑا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے پیغمبر خدا ﷺ سے براہ راست ساتھ و جہالت

غیر خدا سے براہ راست سن لیں تو وہ قطعی ہوتی ہے اور وہ بات یہ تھی کہ انبیاء کی وراثت تقسیم نہیں ہوتی۔  
 من بعد وصیہ وصیت بعد میں ہے لیکن پہلے ذکر کیا تاکہ اس کو نظر انداز نہ کرے۔

وَوَقْتُ أَخِي أَوْ أَخِي

حضرت ابی ابن کعب اور ابن مسعود کی قراءت میں لَام کا لفظ ہے۔ تفسیر روح المعانی میں ابی ہاشم نے

کے کیا ہے۔

غیر مضار کے  
 اس کو اسم فاعل اور اسم مفعول دونوں کا صیغہ بنا سکتے ہیں اسم فاعل کا معنی ہوگا کہ وہ وصیت کرنے والا ہے  
 دینے والا نہ ہو۔ اسم مفعول کا معنی ہوگا کہ وہ رثوں کو ضرر نہ دیا جائے پورا حصہ دیا جائے۔

۱۳۔ ﴿وَمَنْ يَقْبِضْ إِلَيْهِ فَيَسْأَلْهُ وَيَسْأَلْهُ فَيُجِبْهُ فَإِذَا خَالَذَا فَلْيَا بِهَا﴾

روح المعانی میں ہے کہ تا فرمائی اگر یوں ہے کہ وراثت کو اعتقاد امانت نہیں تو یہ کافر ہے اس کو بیڑہ جہنم میں  
 داخل کیا جائیگا۔ اور اگر وراثت کو اعتقاد امانت ہے لیکن دیتا نہیں تو اس صورت میں خلوص سے مراد ملک طویل ہوگا۔

۱۵۔ ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ﴾

ربط اور ذکر تھا کہ عورتوں کیلئے حقوق ہیں اب اس کا ذکر ہے کہ عورتوں پر بھی حقوق ہیں پاک دامنی وغیرہ کے۔  
 ۱۵۔ ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّاهَا مِنْكُمْ﴾

تفسیر ابن جریر طبری اور روح المعانی میں ہے کہ پہلے صرف عورتوں کا ذکر تھا۔ اب مردوں کا بھی ساتھ دیا  
 ہے۔ اس میں دو تفسیریں ہیں۔ (۱) اس سے مراد مرد اور عورت ہے جب وہ زنا کرے۔ (۲) اس سے دوسرا مراد  
 جب وہ لواطت کریں اب یہ حکم نہیں ہے۔  
 لواطت کی سزا:

لواطت کی سزا کیا ہونی چاہیے اس میں مختلف اقوال ہیں امام صاحب کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر دو بار  
 گرا دیں۔

(السوء بجهالة)

سوال یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ توبہ ان لوگوں کی قبول ہوگی جو جہالت سے گناہ کرے اور بغیر جہالت کے گناہ  
 کرے تو ان کی توبہ قبول نہ ہوگی؟

جواب تفسیر روح المعانی میں ہے کہ جہالت کبھی مبدا میں ہوتی ہے اور کبھی مال میں، یہاں مال میں جہالت مراد ہے  
 مبدا کا معنی یہ ہے کہ اس کو گناہ نہیں سمجھتا کہ گناہ ہے یا نہیں۔ اور مال میں جہالت یہ ہے کہ اس کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ ان  
 پر سزائے کی یا نہیں اگرچہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ گناہ ہے۔

۱۹۔ ﴿يَأْتِيَنَّاهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ﴾

ربط اور عورتوں اور ان کے حقوق کا ذکر تھا ان میں سے ایک حق یہ بھی ہے۔  
 نکاح میں ایجاب و قبول کا صحیح طریقہ

اہم مسئلہ قاضی خان میں ہے کہ اگر ایک آدمی یہ کہے کہ فلاں کی لڑکی فلاں کی بیٹی اتنے مہر کے عوض تجھے قبول ہے یا



- وہ کہے کہ قبول ہے تو یہ نکاح نہیں ہوا کیونکہ اس میں استغہام ہے اور اس سے نکاح منع نہیں ہوتا۔  
 بلکہ یوں کہے کہ فلاں لڑکی۔۔۔۔۔ میں نے تمہیں دے دی تمہیں قبول ہے وہ کہے کہ ہاں قبول ہے تو نکاح ہوگا۔  
 ۲۲۔ ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ كَانَ فَا جَنَّةَ وَمَقْتًا وَسَاءَ مَبْلَا﴾  
 یعنی ما یعنی من کے ہے۔  
 ۲۳۔ ﴿خُرُوتٌ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾  
 جن عورتوں سے نکاح حرام ہے ان کا بیان:  
 ربط: پہلے ذکر تھا کہ جن کے ساتھ تمہارے باپ نے نکاح کیا ہو اس کے ساتھ نکاح نہ کرو، آگے محرمات کی تفصیل ہے۔  
 ﴿فَلَمَّا حَجَرْتُمْ﴾  
 مدارک میں ہے کہ عادتاً ایسا ہوتا ہے کہ خاوند اس کو ساتھ رکھ لیتا ہے لیکن یاد رہے کہ یہ قید انشائی ہے۔

”والمحصب من الباء الا ما ملكك ايمانكم كتاب الله عليكم واحل لكم ما وراء ذلكم  
 بغير اثم انتم محصبين غير فاسقين فما شئتم به منهن فانهن احرار من مريمه لا  
 خارج عليكم فيما ترادون به من بعد العريضة ان الله كان عليماً حكيماً“

۱۰ من اصدائكم کی قید تہیں مٹے کی بوی کو نکالنے کیسے ہے دودھ شرب و نکالنا مقصود میں  
 ۲۵ ﴿من فتيابكم المؤمنات﴾ تفسیر مدارک میں ہے کہ اس سنّت کی قید اتفاقی ہے اور نہ واجب ہے  
 ﴿ولا متخذات اعداء﴾ اعداء عدو کی جمع ہے۔ عدو ان کے معنی بڑا دوست اور مدد دہن کے معنی چارہ  
 (دالک لہو عشتی العت منکم) کثرت میں ہے کہ کھٹلی معنی اس کا دشمنیت و مرداس سے تائید  
 ہے کہ دنیا میں کوڑے اور آخرت میں سزا ہوگی۔ لونڈی پر رحم نہیں غلام پر اس کو قیاس کر لیا۔ یہ مسئلہ حد میں مذکور ہے  
 ۲۵ ﴿وان تصروا حیزو لکم﴾

یہ اس لئے فرمایا کہ اولاد حریت اور رقیّت میں مال کے تابع ہوتی ہے اگر نکاح نہ کرے تو رانا میں مبتلا ہوگا۔  
 ۲۶ ﴿تؤید الذل لیس لکم﴾

ربہ حق تعالیٰ نے پہلے وراثت کے احکام کو بیان فرمایا پھر عرصات کا ذکر کیا اب اپنے حسانات کا ذکر فرما رہے ہیں۔  
 ۲۹ ﴿تأیہا الدین امنوا لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل﴾  
 عدوان اور ظلم میں فرق

ربہ اوپر نفوس کے حرام ہونے کا ذکر کیا اب آئے فرمایا کہ جس طرح نفوس تمہارے حرام ہیں اسی طرح دوسرے کا مال  
 بھی حرام ہے۔ عدوان کے معنی بندے کا حق توڑنا۔ ظلم کے معنی خدا کا حق توڑنا۔  
 ۳۱ ﴿ان نختبوا کیا ان﴾

ربہ پہلے گناہوں کا ذکر تھا آگے فرمایا اگر بچو گے تو ہم تمہارے گناہ معاف کر دیں گے۔  
 ۳۱ ﴿مذحلاً بحرینما﴾

اس میں دو احتمال ہیں۔ (۱) غزف کا مینہ ہے کیونکہ ابواب مزید کا ظرف اسم مفعول کے وزن پر ہوتا ہے۔  
 (۲) مصدر مکی ہے تو معنی ہوگا کہ عزت کے ساتھ داخل کرنا۔ اور پہلی صورت میں معنی ہوگا کہ ہم تم کو عزت کی جگہ  
 میں داخل کریں گے۔

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کا بیان

یہاں ایک بحث ہے کہ کبیرہ کو فتنے گناہ ہیں و صغیرہ کو نئے گناہ ہیں

اس میں قاعدہ یہ ہے کہ جس گناہوں پر لعنت یا عذاب یا حد یا عید آئی ہو وہ کبیرہ گناہ ہیں اگر ایسا نہیں تو وہ صغیرہ گناہ ہے۔  
 معتزلہ کا مسلک

یہاں ایک مسئلہ ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ معاف نہیں ہوتے۔ کیونکہ قرآن میں ہے کہ اگر تم کبیرہ  
 گناہوں سے بچو گے تو تمہارے صغیرہ گناہ معاف کر دیں گے۔ خدا ہر گناہ کی سزا دیتی ہے۔  
 ہر مسلک یہ ہے کہ اگر کسی عاف ہوتے ہیں۔ معتزلہ کو علامہ سیوطی نے جو نہیں میں یوں جو ب دیا ہے کہ

سکھو عنکم مستحکم بالطاعة حج سے مواب روایت میں سکھو عنکم کا تعلق بالطاعة ہے۔۔۔۔۔  
تجسبوا کیساتھ علامہ آلوسی نے فرمایا کہ منسوب نامہ مواب روایت ہے۔۔۔۔۔

۳۶ ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَا يَفْضُلُ اللَّهُ بِهِ بَغْضَكُمْ عَلٰی بَعْضٍ﴾  
ربط اور مرد عورت کی وراثت کو بیان کیا کہ عورت کو مرد کے متعلق جسے میں صفت ہے کا مرد عورت کی وراثت میں حصہ ہوتا ہے۔

حضرت ام سلمہؓ جن کا نام ہند تھا۔ عورتوں نے ان کو وہیل بنا کر آپؐ کے پاس بھیجا کہ سب کام تمہارا وہاں بندہ کرتے ہیں ہمیں تو کچھ بھی نہیں سنے گا۔ آپؐ نے فرمایا کہ جو خداوند نے عورت اس کے ساتھ ثواب میں شریک کیا۔۔۔۔۔  
۳۷ ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي﴾

زمانہ جاہلیت میں کوئی ایک دوسرے کا صیغہ بن جاتا۔ اگر میرے ساتھ کسی نے لڑائی کی تو تو ساتھ ہے اور مدد کرے گا اور اگر تیرے ساتھ کسی نے لڑائی کی تو میں تیرا ساتھ دوں گا تو میرا تو تیرا مال میرا میرا تو میرا مال تیرا ہوگا۔ اس کے بعد یہ حکم منسوخ ہوا۔

۳۸ ﴿الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ عَنِ النِّسَاءِ﴾  
ربط اور پردہ کرتے والو جہاں علیہں درجہ گئے فرمایا کہ یہ اس لئے کہ مرد و عورتوں میں تائید ہے۔  
۳۹ ﴿حَافِظَاتٍ لِّلْغَنَبِ﴾ بیضاوی اور جہا میں ہے کہ ہم بحسنی فی کے ہے ای حفظات فی عیہ ارواحہں۔  
۴۰ ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ میں ما صدر یہ ہے ای بحفظہ اللہ  
۴۱ ﴿وَأَعْمَدُوا لِلَّهِ﴾

ربط اور بیویوں کے حقوق کا ذکر تھا۔ بگے فرمایا کہ تمہارے اور اور بھی حقوق ہیں یعنی حقوق اللہ و لہجار دی بشری  
اس والہجار ذی القربی کی دو تفسیریں ہیں۔ (۱) پردہ بھی ہو اور رشتہ دار بھی ہو۔ (۲) وہ پردہ جس کا تمہارے ساتھ مکان ملا ہو اور۔

۴۲ ﴿مُحْتَالًا﴾ عملی طور پر تکبر کرنے والا یعنی جو وضع قطع میں عملی طور پر متبرک کرتا ہو۔  
۴۳ ﴿فَحُوزًا﴾ جود میں اپنے آپ کو بڑ سمجھتا ہو۔  
۴۴ ﴿الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾  
اس کی دو تفسیریں ہیں۔

(۱) ملازم سیوطی نے الذین یبحدون آخر تک مبتدا بنایا ہے اور خبر محذوف نکالی ہے ای لہم وعید شدید۔  
(۲) علامہ اندلسی نے اس کو مختار فخر کی صفت بنایا ہے کیونکہ یہ نکرہ ہے اور سیاق بھی یہ ہے تو اس میں عموم آیا ہو اور  
وجہ سے اندین الخ اسکی صفت بن سکتی ہے۔

۴۵ ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهُ حَدِيثًا﴾

تعارض قرآن کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ کا قول  
حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا گیا ہے کہ قرآن کی بعض آیات میں تعارض ہے کیونکہ یہاں ہے کہ کوئی بات  
نہیں چھپ سکیں گے دریا۔ نمبر ۷ میں "واللہ ربنا ما کا مشرکین" کے لفظ آئے ہیں کہ وہ لوگ ترک کو چھپائیں



۵۷۔ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُلْهِمُ خُصَابَ فُجَرَىٰ مِنْ قُحْتِهَا الْأَنْهَارِ خَالِدِينَ﴾  
 ربط پہلے کفار کا انجام اور صلہ بیان کیا اب مسلمانوں کا صلہ بیان کر رہے ہیں۔

۵۸۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَكُّبُوا الْأُمَلَاتِ إِلَىٰ أُمَّلَهَا﴾  
 شان نزول:

ربط متوقف ہے شان نزول پر، شان نزول نمبر ۱ روح المعانی میں ہے کہ ۸ جو میں مکہ فتح ہوا عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ کے کلید بردار تھے۔ حضرت علیؑ نے ان سے چابی چھین لی۔ وہ آپ ﷺ کے پاس آیا اور مسلمان بھی ہوا آپ نے فرمایا کہ چابی ان کو دے دو۔ لہذا کہہ اللہ کی چابی عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ کے خاندان کے پاس رہی۔  
 (۲) اگر اس سے اہل کتاب مراد ہوں تو پہلے اہل کتاب کا ذکر آچکا ہے تو یہاں ان کو خطاب ہے کہ تم نے آپ کے جو اوصاف پڑھے ہیں کتابوں میں وہ تمہارے پاس امانت ہیں ان کو ادا کرو۔

۵۹۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾

ربط پہلے ذکر تھا کہ اللہ تعالیٰ عدل کا حکم دیتا ہے اب عدل کیا ہے اس کو بیان کیا کہ اللہ اور آپ کی اطاعت کرنا۔

﴿فَبِأَن تَنَازَعْتُمْ فِيهِ خَسِرْتُمْ﴾

اللہ کی نافرمانی میں کسی کی فرمانبرداری نہیں:

شان نزول:

— ایک صحابی تھے عبد اللہ بن حذافہ آپ ﷺ نے ان کی امارت میں ایک لشکر ان کے ساتھ بھیجا اس لشکر میں حضرت ابن عمر بھی تھے۔ امیر لشکر نے گری میں جانے کا حکم دیا لوگوں نے کہا کہ کچھ ٹھہریں گری ہے اس پر انہوں نے کہا کہ نبی علیہ السلام نے ہمیں امیر کا حکم ماننے کا نہیں کہا۔ پھر کہہ کہ جنگل سے نکڑیاں لائے اور ان کو جلاؤ پھر کہا کہ اس آگ میں کود جاؤ۔ اس پر حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ ہم تو اسلام اسی لئے لائے تھے تاکہ آگ سے بچ جائیں چنانچہ ایک دوسرے کو روک لیا۔ جب آگ ٹھنڈی ہو گئی تو امیر کا غصہ بھی ٹھنڈا ہو گیا۔ اس واقعہ کو آپ کی خدمت اقدس میں بیان کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم لوگ اس آگ میں چھلانگ لگا دیتے تو یہ خودکشی ہوتی کیونکہ لا طعنة للمخلوق في معصية الله۔

۶۰۔ ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ﴾

ربط: (۱) اوپر یہود کا ذکر تھا آگے جو یہود سے نکل کر منافق بنے ان کا ذکر ہے۔

(۲) اوپر گزرا کہ اگر تمہارا اختلاف ہو جائے کسی معاملے میں تو فرودوا الی اللہ الرسول۔ آگے اس کے متعلق واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک منافق جو بظاہر ایمان کا دعویٰ کرتا تھا وہ اللہ کے رسول کے پاس فیصلہ کیلئے نہیں آیا۔

شان نزول:

ایک منافق کا واقعہ:

ایک منافق بشر نامی کا ایک یہودی کے ساتھ زمین پر جھگڑا ہو گیا۔ یہودی نے کہا کہ فیصلہ آپ ﷺ سے کرو اتے ہیں منافق کہتا تھا کہ کعب بن اشرف سے کروائیں گے بالآخر آپ ﷺ کے پاس فیصلہ کیلئے آئے



تفسیر عرب میں ہے کہ یہ موتیں کاملی نوع تھا اور ملکی حاکم دیکھا ہے۔ دلی ہے۔  
۷۸۔ ﴿فَلَمَّا نَزَّحَ عُثَيْدٌ﴾

بروز جمع ہے برن کی معنی تندر اور منیستہ ہے۔ معنی میں ( ) پودان یا ۵۰۰ (۱۰۰) سالہ معنی  
ارتفع ہے ( ) نچے تھے

﴿وَلَمْ يَكُنْ مِنْ عِندِ اللَّهِ كُلُّ أَى كَلٍّ وَاحِدٍ مِنَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾  
﴿مَا أَصَابَكَ﴾ جہان میں ہے ما اصابک ایہا الانسان۔

۸۲۔ ﴿أَفَلَا يَدَّبَّرُوا الْقُرْآنَ﴾  
ربط تفسیر کبیر میں ہے کہ وہ پر مامعین کا ذکر تھا آگے فرمایا کہ اسوں نے قرآن کریم پر غور کیا کرتے تھے۔  
آتے۔

۸۵۔ ﴿وَمَنْ يَنْصَعُ شِعَاعَ سَيْنَةٍ﴾  
ربط ۱ پر چہ دکا کرتا اس کے بعد یہاں سفارش کا ذکر ہے کیونکہ بعض اوقات یہ ہر کیسہ سفارش بھی کرتی ہے۔  
۸۶۔ ﴿وَأَدَا نُحَيْمٌ نَجْوَاهُ فَحَبَّوْا بِأَخْسِ مِنْهَا﴾

سراہ کی فضیلت  
ظہر بات ہے کہ فائز کیلئے چاہئے تو سہم کرو گے۔ ابوداؤد میں ہے کہ سارا ملک تم کہے وہ اس کی کیا  
اور رحمۃ اللہ کہے وہ اس کی کیا اور برکات بھی ساتھ کہے تھیں شیخیں در معمرت کہے وہ اس کی کیا شیخیں بھی  
جاتی تھیں۔

۸۸۔ ﴿وَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَوْ كَسِفُكُمْ مَا كَسَفُ﴾  
ربط پہلے بھی منافقین کا ذکر تھا اب بھی اس کا ذکر ہے۔

شان نزول

معالم التنزیل اور در مشورہ وغیرہ میں ہے کہ کچھ جاسوس آپ ﷺ کے پاس آئے کلمہ پڑھا جاتے وہ  
کہا کہ ہم اپنے بچوں کو ساتھ لے کر ایک دہ تک جائیں گے۔ وقت مقررہ پر آئے پر مسلمانوں میں اور گروہوں میں  
بعض نے کہا کہ یہ منافق تھے واپس نہیں آئیں گے دوسرے گروہ نے کہا کہ نہیں مسلمان تھے لیکن کچھ پجوری پیش ہوئی  
ہوئی۔ اس ختلاف پر یہ آیات نازل ہوئیں کہ تمہیں کیا ہو گیا کہ منافقین کے بارہ میں آپس میں ختلاف کرتے ہو اور  
دوسرے دن گئے۔

۹۱۔ ﴿وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمُرُوكُمْ وَيَأْمُرُوكُمْ وَيَأْمُرُوا فَوَاقِمُهُمْ﴾  
دو خاندان تھے تفسیر خازن میں ہے کہ ایک کا نام سوسد تھا اور دوسرے کا نام وعطس تھا انہوں نے مسلمانوں  
کو کہا کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں اور کافروں سے کہا کہ تم تمہارے ساتھ ہیں ان کے مارہ میں یہ آیتیں نازل ہوئیں

۹۲۔ ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾

قتل خطا اور قتل عمد کا حکم  
ربط پہلے کافروں کا ذکر تھا کہ ان کو قتل کرو اب ذکر ہے کہ مؤمنین میں قتل نہ کرے مگر خطا سے قتل ہو جائے تو





واقف بشیر نامی منافق نے حضرت ابوقحادہؓ کے چچا رفاعہ کے گھر سے آنے کا ایک حیلہ جس میں اسلحہ بھی تھا نصب لگا کر چوری کر لیا۔ اور رات کے طور پر رات کے وقت لبید کے گھر رکھوا دیا۔ اس حیلہ میں سوراخ تھا جس سے آنا کرنا رہا اور لبید کے گھر تک اس سے زمین پر نشان بنا تھا۔ صبح رفاعہ نے ابوقحادہؓ کو بلوایا اور کہا کہ اس معاملہ سے آپ ﷺ کو مطلع کر دیں۔ ابوقحادہؓ نے سارا واقعہ حضور ﷺ کو بتلادیا۔ منافقوں نے آپس میں مینٹنگ کی۔ سارے اکٹھے ہو گئے عدالت میں دلوں کی باتیں سنی گئیں۔ بشیر کے منافق ساتھیوں ورشتہ داروں نے کہا کہ ہم قسم کھاتے ہیں کہ بشیر بڑا نیک ہے اس نے یہ کام نہیں کیا جب اس نے قسم کھائی تو آپ ﷺ نے ابوقحادہؓ سے فرمایا کہ یہ بہت بڑی گلطی ہے کہ تم نے ایک نیک گھرانے پر تہمت لگائی۔ ان آیات میں آپ ﷺ کو کچھ تنبیہ فرمائی کہ جلد ہاڑی نہ کرو۔ اس کے بعد بشیر منافق مکہ بھاگ گیا اور وہاں مردار ہوا۔

۱۱۵۔ ﴿غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اس آیت سے امام شافعیؒ نے اجماع کی حجیت پر استدلال کیا ہے۔

۱۱۶۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾

رابطہ پیچھے گزرا کہ بشیر نامی منافق نے چوری کی اور چلا گیا اور کھلے طور پر کافر بنا اللہ تعالیٰ نے یہاں شرک کی قیامت بیان کی۔ شرک کا معنی ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات یا افعال میں کسی کو شریک ٹھہرانا۔

۱۱۷۔ ﴿إِلَّا إِنْ شَاءَ﴾ یہاں تین باتیں ہیں۔

(۱) خازن مدارک وغیرہ میں ہے کہ لفظ اللہ ہے مذکر اس کو مؤنث بنا کر لات کہتے تھے لفظ منان مذکر ہے۔ اس سے انہوں نے منات بنائی، عزیز لفظ مذکر ہے۔ اس سے انہوں نے عزی بنائی۔

(۲) روح المعانی میں ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں میں دستور تھا کہ مذکر ان کا بت ہوتا محبت کی وجہ سے اس کو انسی من فلان کہتے۔

(۳) یہاں تشبیہ ہے کہ عورتیں صنف نازک ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قوی ذات کو چھوڑ کر ایسی مخلوق کو پکارتے ہیں جو کمزور ہے۔

۱۱۸۔ ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾

شیطان کو نہیں پکارتے لیکن شیطان کے کہنے پر غیر اللہ کو پکارتے تھے۔

۱۱۹۔ ﴿فَلْيَغْفِرْ لِحَلْقِ اللَّهِ﴾

تفسیر کبیر اور روح المعانی میں ہے کہ مرد کیلئے دائرہ منہ دانا بھی اس حکم میں داخل ہے۔

۱۲۱۔ ﴿مَجِيضًا﴾

اس کو مصدر مہمی بھی بناتے ہیں بمعنی چھٹکارا اور ظرف بھی بناتے ہیں بمعنی چھٹکارے کی جگہ۔

۱۲۳۔ ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾

رابطہ اوپر ذکر تھا شیطان کا کہ قسم قسم کی آرزو میں دلاتا ہے فرمایا کہ آرزوؤں سے کچھ نہیں بنتا "لیس الامر منوطاً بامانیکم"

۱۲۷۔ ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾

سبق الغایات میں رابطہ یوں لکھا ہے کہ پہلی سورت کی ابتداء میں عورتوں کے مسائل بیان کیے پھر کچھ دوسرے

سائل ۵۰۔ برحق۔ پھر عمروں سے سائل ۵۱۔ اسی نے ہی یہ فرمایا ہے۔  
 ترجمہ: رعب کا معنی جب سعدی "ہو شوق" اور سعدی "من" سے تو اعراض سے جتنی ہے بعد میں۔  
 ترجمہ میں کی کردہ اور پھر حق (مارن) کو کچھ چھوڑ دیں۔  
 ۱۳۵۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾  
 یہاں پر طلاق کے احکام تھے اس میں کوئی کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہاں بتا دیا ہے۔  
 ولو علی انفسکم سے مراد اپنے جرم کا قر کرنا ہے  
 بخوبی اشکال:

"حرف او احد الامر میں کیے تھے ان میں عیاد و فقیرا تو آئے فاللہ اولیٰ بہ کہنا چاہیے تھا۔ بعد  
 جو۔ او بحق واو کے ہے۔ (تفسیر کشف)  
 ﴿أَنْ تَعْدِلُوا﴾ بیضوی در کشف میں ہے عن ان تعدلوا یعنی عن کا لفظ محذوف نکالتے ہیں۔  
 ۱۳۶۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾  
 اس میں کئی تفسیریں ہیں

(۱) یا ایہا الدین اموا ای اظہروا ایمانکم بالسنتم (۲) یا ایہا الدین اموا ای اذہروا  
 علی الایمان۔ (۳) یا ایہا الدین اموا ای الدین اظہروا ایمانہم بالسنتم اموا بقلوبکم  
 ۱۳۷۔ ﴿إِنَّ الدِّينَ أَمْرٌ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا﴾  
 تفسیر روح میان میں ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں بعض لوگ ایمان لائے پھر مرتد ہوئے پھر ایمان  
 لائے پھر کافر ہوئے اور کفر یہ عصر ہے۔ یہ بات ان کے بارے میں ہیں۔  
 ورنہ اس وقت تک کہ یہ بات اہل کتاب کے بارے میں ہیں جلالین میں عبارت یوں نکالی ہے ان السلیس  
 اموا بموسیٰ و ہم الیہود ثم کفروا بعبادة العجل ثم امنوا بعبادة ثم کفروا بعبادة ثم امنوا بعبادة  
 کفروا بمحمد ثم دکن اللہ

۳۹۔ ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾

یہاں پر بھی منفقوں کا ذکر تھا یہاں بھی منافقوں کا ذکر ہے

(۱) بخادعون اللہ ای بخادعون رسول اللہ (۲) کشف میں ہے صنیعہم صبیح المخادعون  
 جنہم کے سات طبقات ہیں

تفسیر یہ دنیا میں ہے کہ جنہم کے سات طبقات ہیں۔ اوپر والے میں گناہ گار مومنین اس سے بچے۔  
 میں نصاریٰ اس سے بچے۔ میں یہاں سے بچے۔ میں یہاں سے بچے۔ میں یہاں سے بچے۔ میں یہاں سے بچے۔  
 نیچے میں یعنی سب سے اخیر میں منافقین ہوں۔  
 ۱۴۰۔ ﴿إِنْ شِئْتُمْ لَا يُخَادِعُكُمْ﴾

خدا۔ یہاں سے ایمان بعد میں رہے۔ کافر کا شکر قبول ہے۔ غلط ہے واو ترتیب کیے نہیں ہے۔

۱۴۸۔ ﴿لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ﴾  
 ربط پہلے منافقین کا ذکر تھا۔ کہ وہ طرح طرح کی باتیں کرنے پر غش کے سلسلے میں تھکتے رہتے اور امداد تقاضا کرتے  
 کو پسند نہیں کرتا۔

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُلْقِيَ عَلَيْهِمْ﴾  
 ربط: ابھی اہل کتاب کا ذکر پڑھا کہ اللہ کے رسولوں کے درمیان فرق کرتے ہیں کہ ان کی نافرمانیوں کا۔  
 شان نزول:

آپ ﷺ کے پاس یہود کا ایک وفد آیا انہوں نے کہا کہ اگر آپ خدا کے پیچھے رہیں تو آپ سے  
 واحدہ نازل کرو۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

۱۵۷۔ ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہم شکل شمعون کے قتل کا واقعہ

شام کا ایک صوبہ تھا رومیوں کی حکومت تھی اس صوبے کا گورنر ہیڈ راء تھا یہودیوں نے عیسیٰ کے خلاف کہا کہ  
 انہوں نے ہمارے دین کو بگاڑا۔ گورنر کے سامنے مظاہرے کیے کہ اس کو قتل کرو ورنہ ہم خود اس کو قتل کرتے ہیں گورنر  
 نے مرکز سے رابطہ قائم کیا بادشاہ نے کہا مت قتل کرو جو صلیب سے کام لو۔ انہوں نے مظاہرے کیے کہ اس گورنر کی عیادت  
 گئی گورنر نے کہا کہ یا تو میرا استعفیٰ قبول کر دیا اس کو قتل کرو۔ انہوں نے کہا کہ جب ایک آدمی سے قتل سے صلیب ختم ہوتا  
 ہے تو اسے قتل کرو۔ شمعون قرنی عیسیٰ کا ہم شکل تھا اسے قتل کر دیا۔ درجہ: یہ شمعون منافق تھا اگرچہ بظاہر عیسیٰ نے  
 حواریوں میں سے تھا۔

۱۵۹۔ ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾

(۱) تفسیر ابن جریر وغیرہ میں ہے "وإن من اهل الكتاب الا ليؤمن به اي بعيسى قبل موته"

موت عیسیٰ

(۲) "سری تفسیریوں میں ہے" لیؤمن به ای بعسی قبل موت احلب "یہی تفسیر زیادہ صحیح ہے کیونکہ عیسیٰ کا مرجع  
 ایک ہے۔

نحوی اشکال:

پہلے ہے والمؤمنون والمؤتون یہ سب نفی کا ہے۔ ہیں ورومیان میں و لمقیمس میں کی نصیر بحرہ

حالت کیسے ہے۔ صاحب کشاف نے اس کے جواب دیے ہیں۔

(۱) مقیمین منصوب ہے فعل محذوف کی وجہ سے ای امدح لمقیمین۔

(۲) یہ مجرور ہے ہما بول میں ماہر معطوف ہونے کی وجہ سے ای بالمقیمین لصدوق۔

۱۶۲۔ ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالسُّورِ مِنْ بَعْدِهِ﴾

رب: ابھی آپ نے پڑھا یسنلک اہل کتاب ان نزل الح آگے اللہ تعالیٰ نے ان کی ضروری بات کی کہ یہ  
 بڑی شریعت ہے یہاں ان کو اللہ تعالیٰ انرا ہی جواب دے رہے ہیں کہ یہی پہلے انبیاء پر آتا تھا ایک واحدہ ماز نہیں  
 ہوئیں تھیں اس لئے ان کہہ تے ہو تو ان کو کیوں نہیں مانتے۔

سوال: سوال یہ ہو سکتا ہے کہ روح علیہ السلام سے پہلے بھی تو نبی مقرر ہوئے ہیں تو من بعدہ کا لفظ کیوں کہا جس قبلہ کیس نہیں کہا؟

فتح الباری اور مروجہ القاری میں ہے کہ مشرکین کی طرف سب سے پہلے پیغمبر نوح آئے تھے ان سے پہلے کوئی امت مشرک نہیں تھی، یہی انبیاء قعیری تھے۔

﴿لَکِی اللّٰهُ یَشْہَدُ بِمَا اَنْزَلَ اِلَیْکَ﴾

لنلا یکون للناس علی اللہ حجة بعد الرسل سے پہلے ارسلنا محذوف ہے۔

تفسیر جریر طبری میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نوح پر وحی آئی تھی تو یہود نے کہا کہ لا نشہد لک بالسورۃ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم گواہی دیتے ہو یا نہیں اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے۔ لَکِی اللّٰهُ یَشْہَدُ بِمَا اَنْزَلَ اِلَیْکَ۔

۱۷۰۔ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ کُمْ الرُّسُلُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّکُمْ﴾

رابطہ آپ ﷺ کی نبوت ثابت ہوئی جواب شدہ سے سکے اس مجلس میں یہود و نصاریٰ سب تھے۔ اللہ تعالیٰ تمام کو خطاب فرماتے ہیں: يَا أَيُّهَا النَّاسُ الْحَقُّ

﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ روح کی اسد اللہ تعالیٰ کی طرف تشریف ہے۔

﴿اَنْتَهُزَا غَيْرًا لِّکُمْ﴾

میں غوراً انتہوا کا مفعول نہیں، عبارت یوں ہے انتہوا عن التلیث و افصلوا غیر الکم

نصاری کے تین گروہوں کا تعارف:

تفسیر کبیر، خازن اور روح المعانی وغیرہ میں ہے کہ نصاریٰ کے تین گروہ تھے۔

(۱) بطور یہ یہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مانتے تھے "وقالت النصارى المسيح ابن الله"

(۲) یعقوبیہ: قَالُوا "اِنَّ اللّٰهَ هُوَ مَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ" انکے پادری یہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ زیادہ عبادت کی وجہ سے اللہ بنے دلیل ان کی ہے کہ مثال کے طور پر آگ آگ ہے اور لوہا لوہا ہے لوہا آگ میں پھینک دو تو وہ بھی آگ بن جاتا ہے۔

(۳) مکاریہ بعض تفسیروں میں مکاریہ لکھا ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ تین آہہ سے دنیا قائم ہے اللہ عیسیٰ اور بقول بعض کے مریم اور بقول بعض جبرئیل۔ تینوں کا ذکر قرآن میں ہے۔

یعقوبیہ کا عقیدہ ہے "التوحيد في التثليث والتثليث في التوحيد" یہ اللہ اور عیسیٰ کے گندہ ہونے کا قائل ہے۔ یہ لوگ عیسیٰ کے سولی پر لٹکنے کے بھی قائل ہیں۔ اب اگر عیسیٰ سولی پر لٹکائے گئے تو اللہ بھی ساتھ تھا تو نعوذ باللہ وہ لوں فوت ہو گئے۔

۱۷۲۔ ﴿اِنَّ يَسْتَكْفِفُ الْمَسِيحُ﴾

رابطہ۔ پہلی آیت میں نصاریٰ کا ذکر تھا، مدعی ست گواہ چست، حضرت عیسیٰ تو عہدیت پر فخر کرتے ہیں اور تم عہدیت سے ان کو نکالتے ہو۔

تفسیر اشفاق، روح المعانی میں استکفاف کا معنی لکھا ہے امتنع و انقبض (ناک چڑھاتے ہوئے رک جانا) کسی چیز سے تلبہ کی وجہ سے رک جانا۔ مولانا تھانوی نے بیان القرآن میں استکفاف کا معنی عار بھگنا کیا ہے۔

۱۷۴۔ ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾

تمام مفسرین کہتے ہیں کہ نور سے مراد کتاب اللہ ہے۔

۱۷۶۔ ﴿يَسْأَلُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾

ربط پہلے آپ نے وراثت کے مسائل پر دے تھے وہاں اخیا فی بہن بھائیوں کا مسئلہ تھا یہاں اعیانی اور ملاقی کا بیان ہے۔

## سورة المائدة

۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْتَلَى عَلَيْكُمْ غَيْرِ مِمَّا عَصَيْتُمْ وَاللَّهُ يَنْصَرِفُ مَا يَرِيدُ﴾

رابطہ بیان قرآن میں ہے کہ پہلی سورت کے آخر میں تھا ویسے اللہ لکم اللح اس نسبت سے یہاں انعام کی بات ہے کہ کوئے جانور حرام ہیں اور کوئے حلال ہیں۔ بہیمہ کے معنی چار پاؤں والے لیکن اس کی اضافت انعام کی طرف ہے روح المعانی میں ہے کہ یہ اضافت بیان ہے جو انعام کی مد میں ہے اگر یہ قید نہ ہو تو سارے جانور حلال ہوتے۔ ﴿غَيْرِ مِمَّا عَصَيْتُمْ﴾ یہ لکھ سے حاس ہے۔

﴿وَاللَّهُ يَنْصَرِفُ﴾ یہ صادی میں ہے کہ حرم حرام کی جمع ہے بمعنی محرم کے۔

۲۔ ﴿لَا تَجْلُوا شَعَابِرَ اللَّهِ﴾

شعابہ اللہ صاحب نے حجۃ اللہ لہذا میں لکھا ہے کہ حدل ہونا یہ تو عام ہے شعابہ لہذا خاص ہیں اور وہ چار ہیں۔ (۱) قرآن (۲) نبی (۳) کعبہ (۴) صلوة۔

ان میں سے کسی کی بھی بے حرمتی نہ کرو۔ اھدی وہ جانور جو مکہ میں قربان کیئے گئے جائے جائیں ﴿وَلَا الْقُلُوبُ﴾

(۱) کشف میں ہے کہ مضاف محذوف ہے ای ولا دوات القلوب مراد دوات و غیرہ ہیں۔

(۲) دوسرا معنی ہے کہ یہ مباح ہے کہ دوات تو درکنہ اس کا پتہ بھی نہ پھیرو۔

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾

رابطہ اوپر ذکر تھا کہ شہر کی بے حرمتی مت کرو آگے فرمایا جب حلال ہو تو شکار کر سکتے ہو۔

ان صدوکم میں ان تعلیل ہے۔ ان تعتدوا ای علی ان تعتدوا

۳۔ ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ﴾

رابطہ پہلے بتلی علیکم کہا تھا اب ال جانوروں کا ذکر رہا ہے ہیں۔

مسئلہ جس جانور کو غیر اللہ کے نام نامزد کیا جائے تو حرام ہوگا، مانع کرنے سے حلال نہ ہوگا، بسم اللہ پڑھ بھی گئے۔

ورشاد عبد عزیز فرماتے ہیں کہ یہ ایسا ہے جیسا کہ کتے کو ذبح کر کے کھانا اس میں تمام چیزیں داخل ہیں خواہ جانور ہو یا غیر جانور ہوں۔

﴿النَّضِبُ﴾ صاحب کی جمع ہے جیسا کہ کتاب کی جمع کتب۔

﴿وَالْأَلَامُ﴾ زلم کی جمع ہے سہم صغیر لا دیش لہ لا بصل۔

﴿وَأَنْ تَنْسِفُوا بِالْأَلَامِ﴾

کشف وغیرہ میں ہے کہ اس کا مجر دسمتہ ہے بمعنی تقسیم کرنا۔

(۲) دوسرا معنی قسمت معلوم کرنا۔ لکعبۃ اللہ وغیرہ میں ایک تھمید تھا اس میں دس تیر تھے کسی پر نعم لکھا تھا کسی پر لا۔ کوئی کام کرتے مثلاً تجارت یا شادی وغیرہ تو تیر نکالتے اور قسمت معلوم کرتے مگر نعم کا تیر نکلتا تو کام کرتے اور اگر لا نکلتا تو کام نہ کرتے۔

﴿أَلَيْسَ لَكُم دِينُكُمْ﴾

ربط پہلے ذکر حرمت تھا آگے فرمایا کہ دین کی تکمیل ہم نے کر دی۔

یہ آیات ہجرت کے دسویں سال جمعہ کے دن میدان عرفات میں نازل ہوئیں۔

۴۔ ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ﴾

شکاری جانور کے شکار کے حلال ہونے کے لئے شرطیں:

(۱) وہ شکاری جانور جن کو تم نے تعلیم دی ہو جو تمہارے کہنے پر چائے، دو روپے آئے۔ (۲) اپنے ارادے سے ان کو شکار پر چھوڑا ہو۔ (۳) بسم اللہ کہا ہو پھوڑتے وقت (۴) زندہ کھائے تمہارے لئے آئے (۵) شکاری جانور اس کو زخمی بھی کرے۔

پہلے چار میں تمام ائمہ متفق ہیں آخری میں امام صاحب منہر دیں۔

﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَّكُمْ﴾

امام بخاری فرماتے ہیں کہ اس طعام سے مراد ذبح ہے۔ روح المعانی میں ہے کہ اس سے وہ اہل کتاب مراد ہیں (جن کے عقیدے وہی ہوں جو اہل کتاب کے تھے۔

(۲) ذبح اللہ کے نام پر ہو۔ مثلاً اگر یہود یا مسیحی یا نصرانی یا سہمی کہتے حلال اور جائز نہ ہوگا۔

۶۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾

ربط یہ ہے کہ طہارت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) طہارت باطنی (۲) طہارت ظاہری

باطنی جس کو ایمان کہتے ہیں ظاہری جس کو وضو کہتے ہیں یہی طہارت باطنی کا ذکر تھا آگے طہارت ظاہری بھی وضو کا ذکر ہے۔

۸۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْبَيِّنَاتِ﴾

ربط بیان القرآن میں ہے کہ یہ تمہارے ظاہر معاملے تھے۔ دوسروں کے حقوق کو بھی ٹھوکر ٹھوکر دینی ہو تو صحیح ہو ہی

۹۔

۱۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُرُوا فِيْكُمْ إِلَهِكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ لِّتَسْطُوْا إِلَيْكُمْ أُنْذِيْهِمْ فَكَفَّ أُنْذِيْهِمْ عَنْكُمْ﴾

ربط اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا ذکر تھا اسی مد میں ایک اور نعمت کا ذکر ہے وہ نعمت کیا تھی تفسیر روح المعانی میں لکھا ہے مکہ کے مسلمانوں کے بارے میں کفار مشرکین مکہ نے مشورہ کیا کہ اب چند نفوس کو قسم کر دیں نہ رہے گا بائس نہ بیجے گی یا نسری اللہ تعالیٰ نے ایسے حالات پیدا کئے کہ ان کے ارادے بدل گئے۔

۱۲۔ ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾

ربط اوپر ذکر تھا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے وعدہ لیا کہ تمہارے ميثاق کا وہ حشر نہ ہو جس طرح یہود نے ميثاق کا حشر کیا۔

﴿وَعَزَّزْتُ مُؤْمِنَهُمْ﴾

تفسیر کشاف میں ہے التعزیر بمعنی المدد والرد۔ یعنی معنی ہے لیکن یہ آیت موقوفہ پر ہو جاتا ہے جس کی تعزیر مقصود ہو مطلب ہوگا کہ پیغمبر کی طرف غلامی بات کی نسبت کو رد کرنا۔ شیخ الہند نے ترجمہ کیا ہے "اور مدد

کر دے

﴿حَافِظَةُ﴾

(۱) صاحب کشف کہتے ہیں کہ یہ مصدر ہے بمعنی خیانت کے (۲) حافِظہ صفت ہے موصوف اس کا محذوف ہے موصوف  
نفس حافِظہ (۳) علی طائفة حافِظہ (۴) شخص کی صفت ہے علی شخص خاص سے سوال ہوگا کہ شخص تو کہ ہے اور کہ ہے  
مؤنث سے یہ صفت بتانا صحیح نہیں ہے۔ جواب یہ ہے کہ خاص میں تاہم مبالغہ کیلئے ہے تاہم یہ کیلئے نہیں۔  
العلو ترک عقوبة المذنب الصفيح ترک تشریہ۔

﴿لَعَنَ كَفَرُ الْمَذِينِ﴾

ربط پہلے ذکر تھا یہ تو یہ کا وہ کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کا حلول ہوا ہے اللہ تعالیٰ میں اور وہ ایک بن گئے ہیں۔ یہاں سے  
ان کا رد فرما رہے ہیں۔

۱۸۔ ﴿وَقَامَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾

ربط اور پر نصاریٰ کا ذکر تھا آگے یہود اور نصاریٰ دونوں کا ذکر فرما رہے ہیں۔

۱۹۔ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾

ربط پہلے یہود کا اور نصاریٰ کا الگ الگ ذکر تھا۔ اب ایک ہی جگہ پر دونوں کا ذکر فرما رہے ہیں۔  
اہل بدعت کا آپ ﷺ کے نور ہونے پر استدلال۔

مبسوط اور باحوالہ بات تنقید متین اور تمام البرحان میں دیکھو۔ اہل حق کا عقیدہ ہے کہ جتنے نبی آئے تمام  
بشر آدمی اور انسان تھے۔ اہل بدعت میں بعض غالی کہتے ہیں کہ بشر نہیں تھے۔ استدلال ان کا یہ ہے "قد جاءكم  
من الله نور و کتاب مبین" اور مغایرت پر دلالت کرتی ہے۔ لہذا نور سے مراد آپ ﷺ ہیں معلوم ہوا کہ آپ  
ﷺ نور ہیں بشر نہیں جواب یہ ہے کہ نور سے یہ مراد لینا کہ بشر نہیں یہ باطل ہے خصوصاً قطعیہ کے خلاف ہے۔  
دلائل اہل حق:

(۱) اهل كنت الا بشرا رسولا (۲) قل انما انا بشر مثلکم

یہاں قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین کی دو تفسیریں ہیں جو ہر تفسیر میں موجود ہیں۔

(۱) نور سے مراد قرآن ہے کتاب سین عطف تفسیری ہے سیاق و سباق سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

قریبہ (۱) بھدی بہ۔ (۲) آپ نے ابھی پڑھا انزلنا الیکم نوراً مبیناً۔ اس سے مراد قطعی طور پر قرآن ہے۔

(۳) واتبعوا نور الذی انزل معہ ایک مقام پر ہے۔ (۴) وسوراً انزلناہ فاعلموا باللہ ورسولہ ان تمام

مقامات پر نور سے مراد کتاب ہے۔ سورۃ شوریٰ میں ہے ما کنتم تدروی ما الکتاب ولا الایمان ولکن جعلناہ

نوراً انا انزلنا التوراة فیہا ہدی ونور۔

(۲) تفسیر حاشی روح المعانی، جلالین وغیرہ میں ہے کہ نور سے مراد آپ ﷺ کی ذات گرامی ہے۔ ذات

آپ ﷺ کی بشرہ صفت آپ ﷺ کی نور ہے جس کے لحاظ سے بشر اور وصف کے لحاظ سے نور ہیں۔

نامہ آدوی فرماتے ہیں آپ ﷺ نور ہیں پھر بعد میں فرماتے ہیں ای آدمی اسی طرح جلالین والے فرماتے

ہیں۔



علامہ آلوسی تو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی یہ کہے کہ میں نہیں جانتا کہ حضور ﷺ بڑے ہیں یا غیر بشر وہ آدمی کا فرہ ہے کیونکہ اس نے ضروریات دین کا انکار کیا۔

سوال حضور ﷺ اگر بشر ہوتے تو آپ ﷺ کا ضرور سایہ ہوتا؟

جواب: آپ ﷺ کا سایہ تھا جن روایات میں ہے کہ آپ ﷺ کا سایہ نہ تھا ان کا راوی عبد الرحمن بن ابی۔  
ضعیف، واضح الحدیث ہے۔

۲۰۔ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ﴾

ربط سبق الغیبات، بیان القرآن میں یہ ربط بیان کیا ہے۔ اوپر یہود و نصاریٰ کا ذکر تھا اور ان کی نافرمانیوں کا۔ یہاں فرمایا کہ دور حاضر کے یہودیوں نے اگر حضور ﷺ کی نافرمانی کی تو یہ کوئی بعید بات نہیں اس سے آپ ﷺ غمگین نہ ہوں کیونکہ ان کے بڑے بھی تو ایسے نافرمان تھے۔

﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾

ارض مقدسہ میں شام، فلسطین، اردن، اسرائیل کا علاقہ اور لیبیا کا کچھ حصہ بھی تھا۔ اس سارے کو شام بھی کہتے تھے۔

۲۱۔ ﴿وَلَا تَوَلُّوْا عَلٰی اٰذُنَارِکُمْ﴾

موسیٰؑ نے بارہ آدمی بھیجے کہ حالات کا جائزہ لے لو قوم عیال کے حالات میرے اور ہارونؑ کے سامنے بیان کرو اور کسی کے سامنے بیان نہ کرو۔ یوشع بن نون اور کالب بن یوشا و عددے پر پورے اترے۔ باقی دس نے قوم کو بتایا کہ وہ بڑے غومند ہیں، اس سے قوم کا حوصلہ ختم ہو گیا۔

۲۲۔ ﴿فَاذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّکَ فَقَاتِلَا﴾

مسلم شریف میں ہے کہ اس کے سردار بولے خدا کی قسم اگر آپ ہم کو حکم دیدیں تو ہم سمندر میں اپنے گھوڑوں کو ڈالتے ہیں۔

۲۷۔ ﴿وَاقْلُ عَلَیْهِمْ نَبَا اٰیٰتِنَا اِذْ مَّ بِالْحَقِّ﴾

ربط: اوپر ذکر تھا کہ یہود اور نصاریٰ نے کہا کہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں فرمایا کہ آدم کا صلیبی بیٹا تھا لیکن نافرمان تھا اپنا باپ اس کو نہ بچا اور چھڑا اس کا تو تم کو کیا چھڑائے گا؟

قاتل مومن تھا یا کافر:

مسئلہ: قاتل جو جہنم میں گیا کفر کی وجہ سے یا نافرمانی کی وجہ سے۔

علامہ آلوسیؒ نے لکھا کہ عیسویں پارہ کی آیت اِنَّا الَّذِیْنَ اضْلَلْنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ کے ضمن میں اور

حضرت تھانویؒ نے بھی لکھا ہے کہ قاتل مومن گناہ گار تھا کافر نہ تھا گناہ کی وجہ سے جہنم گیا۔

(اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِیْنَ یُحَارِبُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ)

ذاکوؤں کی سزائیں چار ہیں:

(۱) ذاکہ ڈالا اور آدمی بھی قتل کیا اس کی سزا قتل ہے۔

(۲) مال بھی لیا اور قتل بھی کیا اس کی سزا ہے سولی پر لٹکانا۔

(۳) مال لیا قتل نہیں کیا دایاں ہاتھ یا بایاں ہاتھ کاٹنا جائیگا۔

(۲) نہ مال لیا اور نہ قتل کیا۔ اس میں اختلاف ہے۔

بعضوں میں الاوصیٰ۔ امام صاحب نے ردیف اس سے قید کر دیا ہے۔ امام شافعی نے نزدیک جہد یعنی مرد۔  
۳۰۔ ﴿لَا تُدْرِكُونَ الْقَتْلَ﴾

علامہ سیوطی نے نقل کیا ہے کہ ڈاکوؤں نے ڈاکہ ڈالا اور ان پر قدرت نہیں پائی تھی کہ انہوں سے قتل کیا۔  
اس توبہ کی وجہ سے حقوق اللہ ساقط ہو جائیں گے یعنی حد ساقط ہو جائے گی لیکن حقوق العباد دینا پڑے گا۔ قتل کیا جائیگا۔ مال لیا ہو تو مال دینا پڑے گا۔

۳۰۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾  
وسیلہ کی اقسام اور ہر قسم کا حکم

ربط اور جرائم کا ذکر تھا۔ گئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم جرائم سے بچو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔

مسئلہ اگر کوئی آدمی یوں کہہ دے کہ بوسید محمد رسول اللہ ﷺ میرا یہ کام کر دے یا محرمات فلاں یا فداں کی نہت۔  
طفیل سے میرا یہ کام کر دے اس کو تو س کہتے ہیں تو س نہ مطلقاً جائز ہے اور نہ مطلقاً ناجائز ہے۔  
اس کی تین شقیں ہیں

(۱) اگر وسیلہ پکڑنے والا اس کو حاضر و ناظر سمجھتا ہو تو یہ کفر اور شرک ہے۔ (۲) اگر اس کو یہ اعتبار نہیں تو مکروہ ہے۔

(۳) اگر وہ جانتا ہے کہ حاضر و ناظر سمجھ نہیں صرف اس لئے کہ مجھے اس پر ایمان ہے اس کے ساتھ محبت ہے تو اس پر نہ۔  
یہ خلاصہ سیوطی نے آخر میں بیان فرمایا ہے وہ اقول واللہ اعلم بالصواب

۳۸۔ ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا﴾

ربط اوپر ڈاکے کا ذکر تھا اب چوری کا ذکر ہے ڈاکہ اعلانیہ طور پر ہوتا ہے چوری خفیہ طور پر ہوتی ہے۔  
اعتراض:

اعتراض یہ ہے کہ ایک طرف اسلام یہ کہتا ہے کہ اگر کسی کا ہاتھ کاٹو تو پچاس اونٹ دیت ہے اور ایک طرف  
دس درہم چراؤ تو ہاتھ کاٹ دیتے ہیں؟

جواب اس کا جواب علامہ آلوسی نے دیا ہے کہ ملحد تم نے حق و باطل کو گڈبڈ کر دیا "لَمَّا كَانَتْ أَمِيَّةً كَانَتْ ثَمِيَّةً"  
فلما خانت هانت

۴۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَخْرُوكَ﴾

ربط پہلے ذکر تھا ڈاکے کا پھر چوری کا اب یہاں سے آگے زنا کا بیان ہے۔  
شان نزول

یہ ہے کہ خیبر میں ایک مرد عورت نے زنا کیا۔ یہودیوں نے ایک وفد آپ ﷺ کے پاس بھیجا ان کو کہا کہ  
ہماری شریعت سخت ہے آپ ﷺ کا فیصلہ سن لیں اگر وہ بھی رجم کا حکم دیں تو نہ مانو اگر کوئی حکم دے دیں رجم کے  
مذہب تو اس کو مان لو۔ آپ ﷺ کے پاس جب آئے تو آپ ﷺ نے ان کے عالم عبد اللہ بن صوریہ کو بلایا "و  
تورات دے دی کہ اس میں زنا کا حکم سنا دے۔ اس نے تورات کی اس عبارت پر ہاتھ رکھا جہاں زنا کا حکم رجم مذکور تھا۔

اور آ کے پیچھے عبارت پڑھی حضرت عبداللہ بن سلام چونکہ تورات کے ماسعالم تھے انہوں نے فرمایا کہ کسب عبد اللہ اس جگہ کو چھوڑ دیا جب اس آیت کو پڑھا تو عبداللہ بن مسعود یہ بڑا ذلیل ہوا ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾

یسے آدمی کو رقم دینا جو فیصلہ کا مجاز نہیں اس کو رشوت کہتے ہیں اور اگر فیصلے کا مجاز ہو تو اس کو حسرت کہتے ہیں۔  
۲۱۔ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾

اس میں دو تفسیریں ہیں (۱) الذین اسلموا یہ قید اتقائی ہے کیونکہ سارے انبیاء فرما رہے تھے (۲) الذین اسلموا یہ قید احترازی ہے جھوٹے نبی کو نکالنے کیلئے جیسا کہ آج جھوٹے نبی ہیں اسی طرح اس وقت بھی جھوٹے نبی ہوتے۔

﴿وَمَنْ لَّمْ يَخُصَّ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ﴾

اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ سارے حج وغیرہ تو کافر ہیں جو موافق حکم قرآن فیصلہ نہیں کرتے اس کے جوابات (۱) بمعکم بمعنی صدق کہ جس نے تصدیق نہیں کی وہ یقیناً کافر ہیں۔  
(۲) ما میں وضع کے لفظ سے عموم نہیں استعمال کے لحاظ سے عموم ہے۔  
(۳) علامہ آلوسی نے من لم یحکم بمعنی من لم یقض بیا ہے۔ ای من لم یقض بما انزل اللہ فہو کافر

۴۱۔ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾

انجیل کے منسوخ نہ ہونے پر ایک پادری کا اس آیت سے استدلال:

ہمارا دعویٰ ہے کہ قرآن ناسخ اور باقی ساری آسمانی کتابیں منسوخ ہیں۔ پادری کہتے ہیں کہ تمہارا یہ دعویٰ غلط ہے وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ انجیل کے بارے میں اللہ تعالیٰ فیصلہ کرتے ہیں کہ اس پر بھی تم فیصلہ کرو لہذا منسوخ نہیں۔

جواب: مولانا رحمت اللہ کراٹوی نے اس کا بہترین جواب دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ انجیل یوں میں تشریح ہے کہ عیسیٰ نے حواریوں سے فرمایا کہ میں جاتا ہوں دنیا کا سردار چاہیگا۔ اس کی بات ماننا جو خوبیاں اللہ نے اسے دی ہیں وہ مجھ میں نہیں اس کا بیان ”عیسائیت کا پس منظر“ میں دیکھو۔

تو جواب یوں دیا کہ ان (عیسائیوں) کو حکم ہے کہ قرآن کو مانو جس نے قرآن نہیں مانا اس نے انجیل نہیں مانی۔

۵۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا﴾

ربط: پچھلے رکوع میں آپ نے پڑھا۔

﴿لَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أُولَٰئِكَ﴾

قلبی تعلق رکھنے میں تمام کفار کا ایک ہی حکم ہے:

کہ یہود اور نصاریٰ کو دوست نہ بناؤ اس سے بطور مفہوم کے بظاہر یہ سمجھ آتا ہے کہ اور کافروں کو دوست نہ بناؤ یہود و نصاریٰ کو نہ بناؤ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور کافر بھی اسی حکم میں ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعَا مِنَ الدِّينِ وَتَوَا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أُولَٰئِكَ“ کیوں؟ وجہ اور علت بتائی کہ انہوں نے تمہارے دین کو سخرہ اور کھیل بنایا ہے۔

اب آگے اس کی ایک مثال ہے۔ "واذا ناديتهم الى الصلوة اتعبدوها هزوا ولعبا" کہ جب تم ان کو بلاتے ہو یہ تمہیں اتار دیتے ہیں کہ جی علی الصلوة، جی علی الفلاح ۵۹۔ ﴿هل تنقمون منا﴾

علامہ آلوسی فرماتے ہیں نعم ينقم (ض) کے معنی عیب لگانا یعنی هل تنقمون منا ای هل تعصون منا۔ اور امام رازی فرماتے ہیں کہ نعم ينقم کے معنی انکو وہ معنی کرتے ہیں هل تنقمون منا ای هل تنكرونا منا۔ نعت میں دونوں آتے ہیں۔

۶۰۔ ﴿قل هل ينشككم بشر من ذلك مثوبة عند الله﴾

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس سے بھی بڑی بات نہ بتاؤں یعنی تم جو ہماری نماز کی نفل اتار دیتے ہو کہ بھی ہم رکعت میں ہیں اور کبھی سجدے میں اس سے بڑی چیز نہ بتاؤں کہ تم میں سے چھوٹوں کو بند اور یوزموں کو خنزیر بتایا گیا یہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا۔ کچھ بات پہلے پارے میں گزری۔ مزید بات نویں پارے میں آئیگی۔ ﴿وعبد الطاغوت﴾

طاغوت کے بارے میں امام جعفر کا فرمان: اور وہ ہیں جنہوں نے طاغوت کی عبادت کی۔ طاغوت کے بارے میں امام جعفر نے فرمایا ہے الطاغوت کل ما يشعلك عن الحق فهو طاغوت یعنی جو چیز تمہیں حق سے روکے وہ طاغوت ہے۔ اس میں شیطان بھی ہے، مال بھی ہے، اولاد بھی ہے۔

۶۱۔ ﴿وقالت اليهود ذنبا لله مغلوبة غلبت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان﴾ یہود کا ایک اور شوشہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ وافر ضوا اللہ قرضا حسنہ تو یہود نے کہہ دیا کہ اللہ کے ہاتھ اب بند ہو چکے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ اب فقیر ہو گئے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے جواب میں فرمایا غلبت أيديهم انہیں کے ہاتھ بندھے گئے اور لعنت کئے گئے بسبب انکے کہنے کے۔ ہا قالوا میں ماسد یہ ہے تو معنی ہو گا ای بقولہم اور اگر موصولہ ہو تو عائد محذوف ہو گا ای بما قالوا بہ۔ ﴿بل يداه مبسوطتان﴾

اس میں متقدمین اور متاخرین کا اختلاف ہے، متقدمین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات پر ایمان ضروری ہے اور یداء مبسوطان کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ ہیں یعنی حقیقت پر محمول ہے البتہ اکی کیفیت معلوم نہیں اسی طرح استوی علی العرش بھی ہے۔ متاخرین ان جیسی صفات کو حقیقت پر محمول نہیں کرتے۔

۶۲۔ ﴿وليزندن كثير منهم﴾

سوال: یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہاں فرمایا کہ یہ کتاب ان کو زیادہ کرے گی سرکشی میں اور کفر میں حالانکہ یہ کتاب تو ہدایت ہے شفاء لعلالی الصدور ہے، یہ ان کی سرکشی کو کیوں بڑھائے گی؟ جواب: مفسرین نے اپنے علم کے مطابق اس کے جوابات دیئے ہیں لیکن ان میں سے زیادہ مختصر جواب وہ ہے جو شیخ سعدی نے دیا ہے کہ

باراں کہ در لطافت طبعش او خلاف نیست  
 کہ بارش اگر اچھی جگہ پر برکتی ہے تو اچھی اچھی چیزیں پیدا ہوتی ہیں اور اگر خراب جگہ پرکتی ہے تو خراب اور بے کار  
 چیزیں پیدا ہوتی ہیں جن کے لوگ نام بھی گندے رکھتے ہیں۔ کہ جیسا وہ حسی بارش ہے ایسا ہی قرآن ہے کہ اچھے  
 دلوں پر اترے تو زادِ تہم ایمانا۔ اور جب برے دلوں پر اترتا ہے تو زیادہ کرتا ہے ان کے طغیان اور کفر کو۔  
 ۶۶۔ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْكِتَابَ لَآمَنُوا بِهِمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾  
 پادریوں کا اس آیت سے استدلال:

اس آیت مبارکہ سے پادری لوگ استدلال کرتے ہیں کہ تم کہتے ہو کہ تورات اور انجیل منسوخ ہو چکی  
 ہیں حالانکہ تمہارے قرآن میں ہے ”وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَآمَنُوا بِهِمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 منسوخ نہیں اگر منسوخ ہوتیں تو اللہ تعالیٰ یوں نہ فرماتے؟

جواب: تورات اور انجیل میں آپ ﷺ کے آنے کی بشارت ہے اگر انہوں (اہل کتاب) نے آپ ﷺ کو  
 نہیں مانا تو تورات اور انجیل کو قائم نہیں کیا۔

۶۷۔ ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُم﴾

رابطہ: تفسیر بیان القرآن میں یہ ربط ہے کہ پہلے رکوع کے آخر میں یہ گزرا ”وَكُنْزٍ مِّنْهُم مَّا يَعْمَلُونَ“ کہ  
 اکثریت انکی برے کام کرنے والی ہے۔ ظاہر بات ہے کہ جب اکثریت بدوں کی ہو تو تبلیغ کرنا مشکل ہوتا ہے۔ اللہ  
 تعالیٰ نے فرمایا کہ آپ اکثریت سے نہ گھبرائیں بلکہ پہنچائیں جو حکم رب کی طرف سے ہے اور اگر ایسا نہ کیا بالقرض تو  
 آپ نے خدا کا پیغام نہیں پہنچایا۔

۶۸۔ ﴿وَاللَّهُ يَنْصِبُكُمْ مِّنَ النَّاسِ﴾

اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے صحابہؓ آپ ﷺ کا پہرہ دیتے تھے۔ زہدی کی روایت ہے کہ حضرت  
 سعد بن ابی وقاص آپ کے خیمہ کے باہر پہرہ دے رہے تھے۔ یہ آیت نازل ہوئی آپ ﷺ نے فرمایا کہ چلے جاؤ  
 مگر میری حفاظت کا ذمہ خود خدا نے لے لیا۔

حضرت علیؓ کو وصی ثابت کرنے پر شیعوں کا اس آیت سے استدلال:

اس آیت میں شیعہ نے تحریف کی ہے کہ ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُم“  
 حضرت علیؓ کے بارے میں حکم ہے کہ وہ حیرا وصی ہو گا اس کو پہنچاؤ۔ اور اس کثرت کے ساتھ یہاں روایتیں پیش کی  
 ہیں کہ ایک عام آدمی کو مخاطب ہوتا ہے کہ یہ متواتر ہیں۔

میری دانش کے مطابق اس کی جتنی تردید حضرت تھانویؒ نے اپنے عربی کے حاشیے میں کی ہے اتنی تردید ہم نے کسی  
 کتاب میں نہیں دیکھی ان تمام روایتوں کو جمع کر کے ان پر بحث کی ہے کہ فلاں روایت میں راوی رافضی ہے فلاں میں  
 ضعیف ہے وغیرہ۔

۶۹۔ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَىٰ﴾

اس میں فرمایا کہ ایمان کا دروازہ ہر ایک کیلئے کھلا ہے۔ الَّذِينَ آمَنُوا اس پر اشکال وارد ہوتا ہے کہ آ کے فرمایا  
 من آمن بالله اور پہلے بھی فرمایا ان الذين آمنوا یہ تحصیل حاصل ہے؟

جواب اس کا یہ ہے کہ بعض اس کا معنی کرتے ہیں ای ان الذین امنوا بالانبياء من قبلک  
اور بعض دوسرے معنی کرتے ہیں ان الذین امنوا ای اظهروا الايمان المستهم۔

والذین هادوا ابتداءً والصابون اس پر عطف ہے۔ کیونکہ الذین امنوا یہ اسم ہے ان کا۔ ان الذین امنوا ان  
کا اسم بتاتے تو الصابون ہوتا الصابون نہ ہوتا۔ من امن باللہ یہ خبر ہے۔

۷۲۔ ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾

ربطہ اوپر یہود کا ذکر بھی تھا اور نصاریٰ کا بھی اب آگے نصاریٰ کے دو گروہوں کا ذکر ہے۔ ایک یعقوبیہ اور دوسرا عیسیٰ۔  
لقد کفر الذین قالوا ان اللہ هو المسیح ابن مریم الخ میں یعقوبیہ کا ذکر ہے۔ اور لقد کفر الذین قالوا  
ان اللہ ثالث ثلثة الخ میں عیسیٰ کا ذکر ہے۔

۷۵۔ ﴿ثُمَّ نَافَا يٰ مُّكَلِّمَی الطُّغَمَاءِ﴾

یہ حمد مختصر ہے لیکن تشریح طلب ہے۔ کہ دونوں کھانا کھاتے تھے اور ظہر بات ہے جو کھاتا ہے وہ اس عام  
میں بہت سی چیزوں کا محتاج ہوتا ہے۔ زمین کا محتاج ہوگا کہ اس میں فصل لگے، پانی کا محتاج ہوگا کہ فصل کو لگے، ہوا کا  
محتاج ہوگا تاکہ اس کی فصل کو لگے۔ سورج کی کرنوں کا محتاج ہے تاکہ اس کی فصل پکے اسی طرح چاند اور ستاروں کی  
روشنی کا محتاج ہوگا تاکہ پھلوں میں مٹھاس پیدا ہو۔ قضا حاجت کی ضرورت اس کو ہوگی۔ اتنی چیزوں کا محتاج کیسے کہ اللہ  
خدا بن سکتا ہے۔

﴿إِنِّي يُوَفِّكُون﴾

ایک ہوتا ہے افک بکسر الهمز اس کا معنی ہے اقوی الکذب یعنی جھوٹ بہتان۔ اور ایک ہے  
افک بفتح الهمز اس کے معنی ہے الصنف پھیرنا۔ یہاں افک بفتح الهمز ہے ای یصرفون  
۷۸۔ ﴿لَبِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾  
ربطہ اوپر یہود اور نصاریٰ کا ذکر تھا آگے بھی انہی کا ذکر ہے۔

﴿وَزَادَ سَجْوًا مَا نَزَلَ إِلَى الرُّسُلِ أَرَىٰ أَخْتِثُمُ تَقِيصَ مِنَ الذَّمِّعِ مَا تَعَرَّبُوا مِنْ لَحْلِ بِعَوَالِدِ رَبِّكُمْ  
أَمَّا فَاتْكَبَ مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾

۸۷ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ﴾

ربط بیان اقرآن میں ہے پہلے فظ تھارہیان، پارہ ۷۲ میں ہے "وَرَهَابِيَّةٌ اِبْدَعُوها مَا كَتَبَها عَلَيْهِم" نے خود ہدایت گھڑی تھی آگے اللہ تعالیٰ نے مسنون کو فرمایا کہ تم حدس پیروں کو رہنوں کی مرضی سے مت سمجھو۔  
۸۸ ﴿لَا يَأْجِزُ كُمْ اللَّهُ بِالْغَوِّ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾

ربط پہلے تھا کہ حلال چیزوں کو حرام مت کرو اب آگے فرمایا کہ کبھی چیز حلال ہوتی ہے انسان سمجھا کر اپنے دوسرے کر دیتا ہے اس کو بیان فرمایا۔

۹۰ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَمْصَابُ وَالْأَزْلَامُ دُخَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾  
ربط پہلے تھا کہ حلال چیزوں کو حرام مت سمجھو اب آگے فرمایا کہ حرام چیزوں کو حلال مت سمجھو۔

۹۳ ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾

ربط: شراب کی حرمت جب نازل ہوئی تو بعض لوگوں کو شبہ ہوا کہ جو دگ پہلے شراب پیتے تھے اس کا کیا ہوگا آخر  
۳۳ تک تو شراب حلال تھی، وہ جو پہلے ہم نے پی ہے اس کا کیا ہوگا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کچھ نہ ہوگا۔

شراب اتنی جلدی چھوٹی نہیں اس لئے حق تعالیٰ نے بار بار فرمایا "ادام اتقوا وامسوا رعملوا الصلحت سم اتقوا  
وامنوا ثم اتقوا واحسنوا"

۹۴ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ﴾

ربط اوپر ان چیزوں کا ذکر تھا جو ہمیشہ کیسے حرام ہیں اب ان چیزوں کا ذکر ہے جو رضی و رقی طور پر حرام ہیں۔

۹۵ ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ يَتَّكُمُ مَتْعَتُهُ فَجَزَاءٌ﴾

روح اسعانی وغیرہ میں ہے کہ متعمدا کی قید سے مراد یہ نہیں کہ خطا یا نسیا یا قتل کیا تو جزا نہیں بلکہ حرام اس صورت میں بھی ہے اب یہ قید کیوں لگائی؟ اس لئے لگائی ہے کہ بدو دانستہ ایسا کرنے میں یہ جہل فاضل ہے، اور خطا و نسیان کی صورت میں جزا ملے۔

۹۶ ﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾

اوپر فرمایا کہ تمہارے لئے شکار حرام ہے لیکن خشکی کا حرام ہے آگے فرمایا کہ سمندر کا شکار تمہارے لئے حلال ہے۔

۹۷ ﴿يَحِلُّ لَكُمْ الْكُفَّةُ الْبَيْتِ الْحَرَامِ قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾

ربط: اوپر کعبہ کا ذکر تھا اب اس کی عظمت بیان کرتے ہیں۔

﴿قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾

قیام یہ منقول پائی ہے، قیام کا کیا معنی؟ ایک معنی بیان کرتے ہیں کہ لوگ اسکی طرف نماز پڑھتے ہیں اور

سے بھی ادھر سے بھی چاروں طرف سے۔

دوسرا معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ وہاں حج ہو کر افعال حج یا مسلمانوں کے جو عبادات ہیں ان پر غور

کے کیسے ہم اسکو قائم کریں۔

دنیا کی موجودگی کعبہ پر موقوف ہے

تیسرا معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ جب تک کعبہ موجود ہے تو دنیا موجود ہے۔

بخاری شریف میں ایک روایت آتی ہے کہ آخری وقت میں جبرائیل کا ایک بادشاہ ہوگا نیز می نیز می اس کی باتیں ہوگی۔ رنگ ہوگا وہ فوج لے کر جائے گا اور کعبہ کے پتروں کو اکٹڑے گا کسانس بہ اسود المحج بقلعہا محجرا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ حضرت اسرائیل علیہ السلام کو حکم دیں گے ہلکے بجائے۔ مطلب یہ ہے کہ جب کعبہ ہے تو دنیا ہے۔ نہیں تو دنیا بھی نہیں ہوگی۔

۱۰۰۔ ﴿قُلْ لَا يَنْفَعُ عِىَ الْغَيْبُتِ وَالطَّيِّبُ﴾

ربط پہلے اس حلال اور حرام کا بیان تھا جو وقتی طور پر حرام ہیں اور جو دائمی طور پر حرام ہیں آگے بیان فرمایا کہ کسی غیبیت کی کثرت سے مرعوب نہ ہو۔

۱۰۱۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنِ أَشْيَاءَ إِن قُبِدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾

ربط اوپر ان چیزوں کا ذکر تھا جو حرام ہیں اب ان چیزوں کا بیان ہے جو معنوی طور پر حرام ہیں۔ جس طور پر جو حرام ہے مثلاً شراب اور معنوی طور پر جو حرام ہے مثلاً ان اشیاء کے بارے میں سوال مت کرنا جن کے بارے میں سوال کرنا درست نہیں۔

بے جا سوال کرنے سے ممانعت:

شان نزول: تفسیر ابن کثیر، معالم التنزیل، در منثور وغیرہ میں ہے کہ آپ ﷺ وعظا فرما رہے تھے، ایک شخص نے اٹھ کر کہا ”مسن امی“ کہ میرا باپ کون ہے؟ اب اس کا کیا تعلق ہے آپ تو دین کی باتیں بیان کر رہے تھے ایک شخص نے سوال کیا کہ میری بیوی حاملہ ہے مجھے بتائیں کہ وہ لڑکا جنے گی یا لڑکی؟ ایک شخص نے آکر کہا کہ مجھے یہ بتائیں کہ قیمت کب آئے گی؟ ایک شخص ابن نعید نامی کہتا ہے ”ابن ماضی“ میری اونٹنی کہاں ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے کیا معلوم کہ تیری اونٹنی کہاں ہے۔ ایک شخص نے کہا ماضی بطن ناقصی آپ ﷺ تو خاموش ہو گئے ایک نوجوان صحابی سلمہ ابن سلامہ ابن دش انہوں نے کہا کہ تو نے اونٹنی سے بد فعلی کی ہے اس میں تیرا نطفہ ہے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے سلمہ تو نے قحش گوئی کی ہے اللہ تعالیٰ قحش گوئی کو پسند نہیں فرماتا۔ تو صحابی کا کہنا جواب نہ تھا بلکہ چپ کر دانا اور ناراضگی کا اظہار کرنا مقصود تھا۔

۱۰۲۔ ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾

سائبہ، بحیرہ، وصیلہ، حام کونسے جانور ہیں؟

ربط پہلے ان چیزوں کا بیان تھا جو رب نے حرام کی تھیں اب ان چیزوں کا بیان ہے جو لوگوں نے خود حرام کی ہیں۔ بخاری کتاب التفسیر میں سعید ابن مسیب کی ”تفسیر ہے کہ

بحیرہ: اس جانور کو کہتے ہیں جس کا دودھ غیر اللہ کے نام پر وقف ہو وہ گائے ہو یا بکری ہو۔

سائبہ: کہتے ہیں اس جانور کو جو غیر اللہ کے نام پر چھوڑ دیا جائے۔

وصیلہ: ایسے مادہ جانور کو کہتے ہیں جو مسلسل دودھ اداہ جن بچی ہو ایسی اونٹنی کی نسل جو آگے چلتی اس کو بتوں کے نام وقف کرے۔



عام ۱۰۰۰ء جانور جو ایک خاص مقدار تک بخشتی کر چکا ہے۔

جب آدمی خود ہدایت پر ہو تو دوسرے کی گمراہی کب نقصان دہ نہیں؟

۱۰۵۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيَكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ حَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مِرْحَمَةٌ

حضرت ابو بکر صدیقؓ سے کسی نے سوال کیا کہ اس آیت سے بظاہر میں یہ سمجھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ حوا بہیت ہے تو دوسروں کے گمراہ ہونے کا وبال اس پر نہیں ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ امر بالعرف اور نہی منکر کی ضرورت نہیں ہے جب تم ہدایت پر ہو۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ تو نے غلط سمجھ جو امر بالمعروف و نہی عن المنکر نہیں نہ تارا و اعتدایہم کا مصداق کیسے بننا۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں کہ جب تم ہدایت پر ہو تو کسی کا گمراہ ہونا تم کو ضرر نہیں دیتا۔

اور یہی روایت نقل کی ہے بیہوشی نے ابو شہبہ حشبی سے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت تم نیکی کا حکم نہ کرو، برائی سے نہ روکو۔ جب تم دیکھو کہ نیکی کا حکم نہیں کرتے برائی سے نہیں روکتے دنیا کو ترجیح دیتے ہیں اور مراءمی اپنی رائے رکھتے نہ دیکھتا ہے اپنے نفس کو ایسے موقع پر بھی مارتا ہے۔

١٠٦ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ الْفَأْسِ دَوَا عَذْلٍ مِّنْكُمْ﴾

حالت سفر میں اپنے مال کے بارے میں وصیت کرتا:

رابطہ: شان نزول:

ایک سفر میں تین آدمی تھے ایک بدیل ابن ورقاء یہ مسلمان تھا ان کے دوست بھی تھے یہ نصرانی تھے اس وقت بعد میں مسلمان ہوئے۔ ایک حمیم واری دوسرا عدی بن بذا۔ بدیل ابن ورقاء بیمار تھا یہی دوست بھی اس کے ساتھ تھے۔ اس نے اپنے مال کی فہرست بنا کر سامان میں رکھ دی اور دونوں ساتھیوں سے کہا کہ میرا یہ مال میرے وارثوں کو پہنچا دینا ان دونوں نے مال تو پہنچا دیا لیکن میت کے وارثوں نے جب فہرست سے سامان کا سیلان کیا تو اس میں ایک چاندی کا جام غائب پایا، اس جام پر سونے کا کام بھی تھا، انہوں نے اس جام کا تقاضا کیا اور معاملہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا، آپ ﷺ نے حمیم اور عدی کو قسم دلائی ان دونوں نے قسم کھائی کہ اس جام کا نہ ہمیں پتہ ہے اور نہ تم نے چھپایا ہے اس کے بعد وہ جام مکہ معظمہ میں کسی تاجر کے پاس مل گیا، تاجر سے پوچھ گیا کہ یہ جام تمہارے پاس کہاں سے آیا، تاجر نے کہا کہ میں نے حمیم اور عدی سے خریدا ہے، سکے بعد بدیل کے دو اولیاء کھڑے ہوئے اور انہوں نے قسم کھائی کہ اللہ کی قسم ہماری گواہی ان دونوں کی گواہی کی نسبت درست ہے اور یہ جام ہمارے آدمی کا ہے ان کو دوس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

لَا تَعْلَمُ لَنَا بَلَدًا يُغْنِي عَنْكَ الْجَنَّةَ

۱۰۹۔ ﴿يَوْمَ يَخْلَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾  
 ربط اوپر الی اللہ مرجعکم جمیعاً میں قیامت کا ذکر جواب آگے بھی قیامت کا ذکر ہے کہ جس دن اللہ تبارک  
 و تعالیٰ رسواں سے سوال کرنے لگا کہ تمہیں کیا جواب ملا۔ درمیانوں سے سوال ہوگا مآدا اہنم المصوبین۔ ان  
 سے یہ سوال ہوگا کہ تم نے کیا جواب دیا اور پیغمبروں سے سوال ہوگا کہ میں کیا جواب دیا گیا۔

۱۰۹۔ ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجْتُمَعْتُم مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامِ﴾  
 رابطہ اوپر الی اللہ مرجعکم جمیعاً میں قیامت کا ذکر تھا اب آگے بھی قیامت کا ذکر ہے کہ جس دن اللہ تبارک  
 و تعالیٰ رسولوں سے سوال کرے گا کہ تمہیں کیا جواب ملا۔ درحقیقت سوال ہو گا مآدا اجتمعتھم المصوب۔  
 سے یہ سوال ہو گا کہ تم نے کیا جواب دیا اور پیغمبروں سے سوال ہو گا کہ میں کیا جواب دیا گیا۔

قیامت کے دن پیغمبروں کا لا علم لنا کہنے کا مطلب  
﴿لَا نَعْلَمُ لَنَا﴾

یہاں پر کافی بحث ہے کہ پیغمبروں کو کچھ نہ کچھ علم تو ہوتا ہے تو لا علم لنا کیوں کہا؟  
تفسیر روح المعانی بیضاوی، مظہری، ابوسعود، مدارک وغیرہ تمام تفسیروں میں آپ کو ملے گا کہ حسن بصری مجاہدینہ مات  
ہیں کہ چونکہ قیامت کا دن بڑا ہولناک دن ہوگا، اس ہولناکی کی وجہ سے پیغمبروں کے ہوش و حواس خطا ہوں گے اور انہیں  
کے لا علم لنا۔

لیکن اس تفسیر کا علامہ رازی نے کبیر میں علامہ آدنی نے روح المعانی میں رد کیا ہے سئلے کہ آگے قرآن میں  
”تو ہے“ لا یعلمونہم الفزع الاکبر“ کہ مومنوں کو بھی گھبراہٹ نہ ہوگی تو پیغمبروں کو کیا گھبراہٹ ہوگی۔  
دوسری تفسیر روح المعانی تفسیر کبیر اور حکام القرآن وغیرہ میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ لا علم لنا  
مطلب یہ ہے کہ اے پروردگار تیرے علم محیط اور علم تفصیلی کے مقابلے میں ہمارا علم کوئی علم نہیں ہے۔  
تیسری تفسیر ابن جریج فرماتے ہیں کہ لا علم لنا کا مطلب یہ ہے کہ ہم جب تک قوم میں تھے تو ظاہری طور پر سادہ  
عادات کو جانتے تھے ہمارے بعد نہیں نے کیا کیا س کو نہیں جانتے۔

۱۱۰۔ ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطُّفْرِ بِأَدْنَىٰ فَسَفَّحْنَا مِنْهَا غَضًّا يُرِيضُ﴾  
کشف دالے کہتے ہیں کہ فیہاں ہا ضمیر ر جمع ہے کاف تشبیہ کی طرف اور کھینچنے میں کاف بمعنی مثل ہے

ہے پھر کہتے ہیں کہ ش کا فظ تو مذکر ہے اور ہا ضمیر مونث ہے تو جواب دیتے ہیں کہ مثل ہے تو مذکر لیکن اس نے اکتساب  
تانیث کا ہے ہونے کے لفظ سے جو کہ مشاف الیہ ہے اور تیسرے پارے میں ضمیر مذکر ہے اور ر جمع ہے لفظ مثل کی  
طرف ہاں لفظ مثل نے اکتساب تانیث نہیں کیا ہے اور یہ اکتساب کوئی واجب نہیں بلکہ چاہئے۔ جیسے حسن  
جمع حصول میں ب حسن تو مونث کا صیغہ ہے ورنہ جمع مذکر ہے لیکن کہتے ہیں کہ جمع نے حصول سے جو  
کہ حصہ کی جمع ہے اکتساب تانیث کیا ہے اور یہ اکتساب ضروری ہے۔

۱۱۱۔ ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَىٰ الْخَوَارِجِ﴾

ب یہاں وحیت کا کیا معنی کیونکہ حوری پیغمبر تو تھے نہیں تو یہ لفظ بھی ملیں گے۔ اذ او حیت وحی مام او وحی  
اہم۔

اور دوسری تفسیر یہ کرتے ہیں کہ وحی کی ہم نے تیسرے ذریعے حواریوں کی طرف۔

۱۱۲۔ ﴿تَكُونُ لَنَا عَيْنًا لَا نُكَلِّمُ أَجْرًا﴾

اس میں اول اور آخر سے مراد کون ہیں؟

ایک تفسیر یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا پہلا طبقہ جو تھ موسیٰ کے زمانہ میں ان پر اللہ تعالیٰ نے من اور سونے نازل کیا تھ  
راہولنا علیہم المن والسلوی“ ب ان کے“ خری زمانہ میں ہمیں مانکہ ملے۔  
دوسری تفسیر یہ ہے کہ ہمارے پہلوں کیلئے اور پیچھلوں کیلئے پہلوں سے مراد ہم ہیں ہم پر مانکہ اتاریں ہم کھائیں اور  
قیامت تک ہمارے جو چہرہ دکار“ میں گے ان کیلئے خوشی یہ ہوگی کہ ہمارے بڑوں پر مانکہ اترے۔

۱۱۵ ﴿فَاتَّبِعْ أَعْدَابَهُ عَدَايَا لَا أَعْدَابُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾  
ترجمہ: مسد حمد اور در مشور میں رویتیں ہیں کہ عیسویوں کے لئے گوشت، روٹی، نمک، روٹی اور

کیا، اللہ نے ان کو سزا دی کہ بندہ اور خیر بنائے۔

یہاں پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فاسی اعدیہ لا اعدیہ احد من العالمین ما عندہ۔  
سزا تو پہلے ہی حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانے میں لوگوں کو دی گئی تھی؟

جواب فقیروں میں ملے گا کہ ہذا فی زمانہم کہ ال کے زمانے میں یہ سزا کسی کو نہیں دی گئی۔

۱۱۶ ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي وَابْنِي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قُلِ اللَّهُ قُلِ  
أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾  
ترجمہ: پہلے کوغ میں حق اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتیں گنوائیں اب یہاں سے مقصد کو بیان کرتے ہیں۔

۱۱۸ ﴿إِن تَعْبُدُونَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَعْبُدْ لَهُمْ فَأِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

ترجمہ: عید، امکان کذب، اور امکان نظیر میں ال حق کا مسلک۔

مبسوط بحث آپ کو تنقید متین، اتمام البرهان اور بان دارالعلوم دیوبند میں ملے گی اس مسئلے میں اختلاف ہے  
اور اسمیں تین عنوان ہیں ایک خلف وعید، ایک امکان کذب، ایک امکان نظیر۔

امکان کذب کا معنی کہ کیا حق تعالیٰ واقع کے خلاف جملہ بولنے پر قادر ہے یا نہیں اگر چہ نہ بولا ہے اور نہ  
بولیں گے۔ اہل حق کہتے ہیں کہ قادر ہے۔ جبکہ معتزلہ، خوارج، روافض اور اہل بدعت کہتے ہیں کہ قادر نہیں ہے۔ خلف  
وعید مثلاً ابولہب کو دوزخ میں ڈالنے کا اس میں تو کوئی شک نہیں اب کیا اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اس کو جنت میں داخل  
کر دے۔ اہل حق کہتے ہیں کہ وعدے کے خلاف نہیں کرتا لیکن اگر اس کو جنت میں داخل کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ جبکہ  
یہ باطل فرقے کہتے ہیں کہ نہیں کر سکتا۔ اس کو متکلمین کی اصطلاح میں خلف وعید سے تعبیر کرتے ہیں تیسرا، امکان نظیر  
ہے۔

اللہ تعالیٰ نے رسول ﷺ کو جو اوصاف عطا فرمائے اور جو آپ ﷺ کو مناقب دیے ایسا نہ کوئی پیدا ہوا نہ  
ہے اور نہ پیدا کرے گا۔ لیکن اگر پیدا کرنا چاہے تو اہل حق کہتے ہیں کہ کر سکتا ہے۔

جبکہ معتزلہ، روافض، خوارج اور زمانہ حال کے جہتہین کہتے ہیں کہ نہیں کر سکتا۔ اس کو کہتے ہیں امکان نظیر کا آپ ﷺ  
کی نظیر ممکن ہے یا نہیں۔

اسی مسئلہ پر کتاب لکھی ہے حضرت شیخ الہندؒ نے ”مجدد العقل فی ثبوتہ المعجز والمطل“ کے نام سے،  
میں نے اسی مسئلہ پر تنقید متین، اتمام البرهان اور بان دارالعلوم دیوبند میں دلائل قائم کئے ہیں۔

پہلی دلیل۔

کہ ان لوگوں نے حضرت عیسیٰؑ اور اس کی والدہ حضرت مریمؑ کو معبود بنایا۔ ”اِنَّتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي  
وَابْنِي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ“ کے مشرک اور کافر ہونے میں کوئی شک ہے؟

یعنی علیہ السلام فرماتے ہیں اگر تو ان کو سزا دے تو تیرے بندے ہیں اور اگر تو انکو بخشے "فانک انت العزیز الحکیم" یہی بیضاوی فرماتے ہیں کہ قدرت بخلافی ہے کہ اگر تو بخشا چاہے تو بخش سکتا ہے سزا دیں تو تیرے بندے ہیں ان تعذر لہم اگر تو بخشا چاہے ان کے ساتھ فرمایا نہ کہ اذائے ساتھ فانک انت العزیز الحکیم۔  
دوسری دلیل:

سورۃ ابراہیم میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام فرماتے ہیں کہ بچا مجھے بھی اور میری اولاد کو بھی ان لم یسجد الا صنام آ کے قرنا یلرب انھن اصلن کثیرا من الناس فمن تعنی لاناہ منی ومن عصانی لاناک غفور رحیم۔ معلوم ہوا کہ مشرک کا بخشا رب کی قدرت میں ہے بخشے گا نہیں۔  
دیکھئے یہ قرآن کریم اللہ نے آپ ﷺ کو دیا ہے جیسا نہیں آگے اللہ تعالیٰ فرماتے ہے ولنس شمسنا لنسھن بالذی اوحینا الیک یعنی اگر ہم چاہیں تو یہ وحی آپ ﷺ سے چھین لیں "کر سکتا اور ہے اور کرنا اور ہے" کسی نے حضرت محمد دالیف صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا اللہ تعالیٰ کسی نیک آدمی کو دوزخ میں ڈالنے پر قادر ہے؟ حضرت محمد دالیف صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اگر مارا بد دوزخ فرستاد جائے اعتراض نیست" ہم نیکوں کو دوزخ میں ڈال دیں تو ہمیں کوئی اعتراض نہیں۔

## سورة الانعام

۱۔ ﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ثُمَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ یَقْدِرُوْنَ هُوَ الَّذِیْ یَخْلُقُكُمْ مِنْ طِیْنٍ ثُمَّ قَضٰی اَجَلًا وَّ اٰجَلًا مُّسْمًی حَتّٰی تَمُتُّوْا﴾  
 ربہ پہلی سورۃ کا اخیر تو حید پر ہوا تھا اور اس کی ابتدا تو حید سے ہو رہی ہے۔

ایران میں جو مشو یہ فرقہ مشہور ہے وہ کہتے ہیں کہ دو الہ ہیں ایک کا نام یزدان اور ایک کا نام اہرمین تہ خالق خیر یزدان ہے اور خالق شر اہرمین ہے یا باغاط و دیگر کہتے ہیں کہ ایک نور ہے اور ایک ظلمت۔ اللہ نے فرمایا کہ نور بھی مخلوق ہے ظلمت بھی۔

۴۔ ﴿وَمَا تَلٰیہُمْ مِنْ اٰیۃٍ مِنْ اٰیٰتِ رَبِّہُمْ اِلَّا کَانُوْا عَنْہَا مُعْرِضِیْنَ﴾  
 آیت کا معنی کسی بھی ہے اور معنوی بھی کسی آیت سے مراد ہے معجزہ اور معنوی سے مراد قرآن کریم کی آیتیں ہیں۔

۶۔ ﴿اَلَمْ یَزُوْا اَیُّہُمْ اَھْلٰکُنَا مِنْ قَبْلِہُمْ مِّنْ قَرْنٍ مَّکَّہُمْ فِی الْاَرْضِ﴾  
 ربط پہلے ترغیب تھی اب ترہیب ہے۔

صراح، مہتمی العرب، تاج العروس وغیرہ میں قرن کا معنی کیا ہے ”طائفة من الناس“ لوگوں کا ایک گروہ جو ایک وقت میں ہو اور بعض نے اس کا معنی زمانہ کے بھی کئے ہیں۔

﴿مِذْرَآءَ﴾ مِذْرَآءُ مِذْرَآءُ کا صیغہ ہے جیسے مصر اب دز یلذ (نصر بصر) سے بمعنی کثرت سے بننے والا  
 ۱۱۔ ﴿قُلْ سِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ﴾

ربط اوپر ذکر تھا کہ کم ہلکا من قلیلہم من قرن آگے فرمایا سیروا فی الارض کہ یہ لوگ کبھی یمن کو جاتے ہیں کبھی شام کو جاتے ہیں فرمایا چل پھر کر دیکھو کہ اس کا عذاب آیا ہے یا نہیں؟

۱۴۔ ﴿قُلْ اَغٰیثَ اللّٰہِ اتَّخِذْ وَلِیًّا﴾

ربط اوپر شرک کا رد تھا، مشرکین کا ایک وفد آپ ﷺ کے پاس آیا کہنے لگے ایسا کریں کہ صلح کریں۔ صلح میں یہ ہے کہ آپ ﷺ ہمارے الہوں کی پوجا کریں ہم آپ کے الہ کی پوجا کریں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”قُلْ اَعْمَسَ اللّٰہُ اتَّخِذْ وَلِیًّا“ جو آسمان و زمین کا پیدا کرنے والا ہے وہ کھاتا ہے اور کھلایا نہیں جاتا اس کو چھوڑ کر اور کو الہ بناؤں مجھ سے اس چیز کی توقع نہ کرو مجھے تو یہ حکم ہے کہ جو مجھ پر وحی اتری وحی اترنے کے بعد سب سے پہلے میں اپنی گردن اللہ کے سامنے جھکاؤں اور مجھے حکم ہے ﴿وَلَا تَتَّخِذُوْا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ﴾ ﴿وَهُوَ یُطْعِمُ وَلَا یُطْعَمُ﴾

وہ کھاتا ہے اور کھلایا نہیں جاتا، یہ قضیہ سالب ہے اور قضیہ سالب و ذو موضوع کو نہیں چاہتا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اللہ کھاتا ہے، کھلایا نہیں جاتا بلکہ اس کیلئے طعام کی صفت ثابت نہیں۔

۲۱۔ ﴿وَمَنْ اٰطَمَ مِنْہُمْ فَاَتٰی عَلٰی اللّٰہِ کَذِبًا اَوْ کَذَّبَ بِاٰیٰتِہِ﴾

مشرک سے بڑا ظالم کوئی بھی نہیں:

ربط اوپر شرک کا ذکر تھا اسی سلسلے میں اللہ تعالیٰ کے فرماتا ہے کہ مشرک سے بڑا ظالم کوئی بھی نہیں۔ اس آیت کی تفسیریں مشہور ہیں پہلی تفسیر علامہ سیوطی نے کی ہے کہ اس سے بڑا ظالم کون ہو سکتا ہے جو اللہ پر، قرآن، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہراتا ہے اور اس کی طرف اولاد کی نسبت کرتا ہے فرشتوں کو رب کی بیٹیاں اور

فرمایا: سلام و صبح علیہ السلام کو رب کے لئے بناتا ہے یا اللہ کی آیات کو جھٹلاتا ہے اس سے بڑا ظالم کون ہو سکتا ہے تو اس تفسیر کی رو سے اس کا مصداق ایک ہی گروہ ہے کام اس کے دو ہیں۔ ایک اللہ پر افتراء باندھنا، دوسرا اللہ کی آیتوں کو جھٹلانا۔

تو ص ۷۱۱ میں کثیر و غیرہ فرماتے ہیں کہ یہاں دو گروہ ہیں ایک طرف آپ ﷺ ہیں دوسری طرف مشرکین تو فرماتے ہیں کہ تو کہہ دے اس سے بڑا ظالم کون ہے جو اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھتا ہے کہتا ہے "أوحى إليّ ولم يوحى إليّ" کہ وہی مجھ پر اتاری ہے اور اس پر اتاری نہ ہو۔ تو اس سے بڑا ظالم کون ہے۔ اور اگر یہ شق نہیں کیونکہ میں عمر ﷺ ہی ہوں تو اس سے بڑا ظالم کون ہے جس نے رب کی آیتوں کو جھٹلایا یعنی مشرکین۔

تو ص ۷۱۱ میں کثیر فرماتے ہیں کہ یہاں دو گروہ ہیں ایک طرف آپ ﷺ ہیں اور ایک طرف مشرکین، آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ اگر میں نے اللہ پر افتراء باندھا کہ میں نبی ہوں اور حقیقت میں نہ ہوں تو مجھ سے بڑا ظالم کون ہے اور اگر یہ شق مائل ہے اور یقیناً باطل ہے تو دوسری شق جس نے تکذیب کی اللہ کی آیتوں کی تو اس سے بڑا ظالم کون ہے؟

۳۳۔ ﴿فَنَمُ لَمْ يَكُنْ فَتَنَهُمْ﴾  
ایک معنی تو یہ کرتے ہیں کہ تم تکمیل تک نہیں ہو گے عذر ان کا دوسرا معنی شیخ الہند کرتے ہیں کہ نہیں ہوا فریب ان کا۔

۳۴۔ ﴿قَدْ حَبَسَ الدِّينَ كَذِبُ الْبُلْغَاءِ إِلَهُ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾

رب اور قیامت کا کرتھ "گے بھی اسی قیامت کا ذکر ہے۔

۳۵۔ ﴿قَالُوا يَا حَسْرَتَا عَسَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا﴾

فرط، بفرط، باب تفعل سے معنی ہے کوتاہی کرنا اور افرط، بفرط باب افعل سے معنی زیادتی کرنا۔ فیہا کے ضمیر کا مرجع کیا ہے۔ قرطبی البحر المحیط اور کبیر وغیرہ میں ہے کہ اگر طبی کو تعلیبہ بنا دو تو ہا کی ضمیر راجع ہے الساعۃ کی طرف تو معنی ہوگا کہ ہم نے کوتاہی کی لاجل الساعۃ اور اگر طبی کو ظرفیہ بناؤ تو ہا ضمیر راجع ہوگی وہ حیات الدنیا کی طرف معنی یہ ہوں گے ہائے افسوس ہم پر جو ہم نے کوتاہی کی اس دنیا کی زندگی میں۔

۳۶۔ ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾

نحوی قاعدہ

نحوی قاعدہ سے کہ علم بعلم کے بعد آن آتا ہے کیونکہ وہ مفعول بنا ہے اور مفعول مفروض بنے گا اور وہ آن کے ذریعے مفعول ہوتا ہے اور یہاں انہ ہے ایک اور مقام بھی ہے جہاں علم کے بعد ان آیا ہے سورۃ منافقون میں قالوا شہد انک لرسول اللہ واللہ یعلم انک لرسولہ۔

حوب کے طور پر الفیہ ابن مالک کا ایک مصرع ہے باللام کاعلم انہ لذو تقی جب ان کی خبر پر لام آئے تو ان پر سننا ہے ان نہیں پڑھتا کہ یہ جملہ بن جاتا ہے مفروض نہیں رہتا۔

۳۷۔ ﴿فَانْهَمُوا لَا يَكْذِبُوا نَفْسًا وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَايَاتِ اللَّهِ يَحْذَرُونَ﴾

یہاں مستدرک، رتندی میں روایت ہے کہ ابو جہل نے کہا یا محمد لا نکذبک ولکن نکذب بما جنت بہ کہ ہم تمہیں تو نہیں جھٹلاتے بلکہ جو تم لے کر آئے ہو اس کو جھٹلاتے ہیں؟

۳۶۔ اِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِي يَسْمَعُ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿۳۶﴾  
سماع موتی پر تفصیلی بحث

سماع موتی کی دو شکیں ہیں پہلی یہ ہے کہ قبور انبیاء کے پاس سے، (دور سے نہیں) آرزو ۱۰۰ سالہ موتی پڑتے تو غیر بنتے ہیں یا نہیں۔ یا درکھیں اس مسئلہ میں ۴۲ محل ۱۱۷ سے پہلے کوئی اختلاف نہیں تھا۔  
حضرت گنگوہی نے قتادی رشیہ میں لکھا ہے کہ انبیاء کے سماع میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں اور حضرت قتادی ادا، الفتادی میں لکھتے ہیں کہ اس پر امت کا اجماع ہے اور تعلیم القرآن رسالہ جو شیخ القرآن کے زمانہ میں لکھا تھا اس میں یہ لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں فریقین کا کوئی اختلاف نہیں۔

اس میں سب سے پہلے اختلاف کیا حضرت سید عنایت اللہ شاہ بخاری نے اور پھر ن کے ساتھ اور لوگ بھی ملتے گئے اس سے پہلے اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہ تھا۔

باقی دوسرا مسئلہ عام اموات کے عند القبور سماع اور عدم سماع کا اختلافی ہے، صی بہ کرام سے اس میں اختلاف چلا آ رہا ہے۔ حضرت عائشہؓ منکر ہیں اور جمہور صی بہ نے حضرت عائشہؓ کی مخالفت کی ہے۔  
فتح الباری، عمدۃ القاری، ارشاد الہی میں ہے و حالہا الجمہور دلیل سماع موتی، الشہاب المسین اور مسلک منصور وغیرہ میں تفصیلاً مذکور ہے۔

آپ نے تخیص امفتاح مختصر معنی اور مطول میں پڑھا ہوگا کہ تشبیہ کے چار ارکان ہیں ایک مشبہ ایک مشبہ بہ ایک حرف تشبیہ اور ایک وجہ تشبیہ کبھی حرف تشبیہ مذکور ہوتا ہے جیسے زید کا لاسد، درکھی محذوف ہوتا ہے جیسے زید اسد شیخ جرجانی جو فن بلاغت کے ہانی ہیں، اپنی کتاب اسرار ابلاغہ میں لکھتے ہیں کہ وجہ تشبیہ مشبہ اور مشبہ بہ میں ایک ہی ہوگا جیسے ہم کہتے ہیں کہ زید کا لاسد تو وجہ تشبیہ دونوں میں ایک ہے اور وہ شجاعت ہے البتہ اتنا فرق ہے کہ ایک میں ہے ادعاء اور ایک میں حقیقہ ہے۔ (اب بات سمجھنا)

اللہ تعالیٰ نے زندہ کافروں کو قرآن پاک میں دو چیزوں سے تشبیہ دی ہے صم بکم عسی سے دوسرا موتی سے تشبیہ دی ہے۔ تو مشبہ ہے زندہ کافر مشبہ بہ صم یا موتی اب دیکھئے ہمارے دوست عدم سماع کے قائلین کہتے ہیں کہ تشبیہ عدم سماع میں ہے اگر تشبیہ عدم سماع میں ہو تو، نو کہ زندہ کافر بھی نہیں بنتے وجہ تشبیہ ایک ہے۔ وجہ تشبیہ کیا ہے جلالت، السراج المسیر، خازن تمام تفسیروں میں آپ کو ملے گا ”شہم بہم فی عدم الانتفاع بما یبغی علیہم“ وجہ تشبیہ عدم انتفاع ہے کہ فائدہ نہیں ہوگا اسی کو سماع نافع بھی کہتے ہیں سماع ظہور بھی کہتے ہیں۔ سماع اتحاد، سماع فہم، سماع تدبر بھی کہتے ہیں نفی اس کی ہے نفس سماع کی نہیں۔

اب دیکھیں یہ لوگ ایک اور مغالطہ بھی دیتے ہیں کہ قرآن قطعی ہے اور حدیث خبر واحد ہے اور ظنی ہے ظنی اور قطعی کا تعارض ہو تو قطعی کو ترجیح ہوتی ہے، ہم کہتے ہیں کہ ٹھیک ہے قرآن قطعی ہے۔ لیکن خدا کے بند و اتنا قرض بھی تو ہو اتنا قرض کے لئے آٹھ شرطیں ہیں۔

در تناقض ہشت وحدت شرط داں وحدت موضوع و محمول و مکان

وحدت شرط و اضافت جز و کل قوت و فعل است در آخر زمان

بیشک قرآن مقدم ہے، قرآن کریم میں آتا ہے ”انک لا تسمع الموتی“ یہاں موضوع

امک "ناتے دل ہے اور حدیث میں اہمیت موضوع ہے تو قدر میں کہاں ہے نیز جموں میں بھی اتنی دیکھ کر قرآن میں محمول ہے لائن سمع شہدی باب ہے اور حدیث میں ہے سمع تو قدر میں کیسے ہا۔ قرآن اپنی جگہ پر حق ہے اور حدیث اپنی جگہ پر حق ہے پھر کہتے ہیں کہ دیکھو جی حضرت عائشہؓ کی بڑی شخصیت ہے وہ نگار کرنی ہے سنے شک کی بڑی شخصیت ہے لیکن حدیث اقراری وغیرہ میں ہے وعالمها الحمد للہ اب ہم جمہور کو کہاں چھوڑیں۔ پس جس چیز نئی ہے وہ یہ ہے کہ تو سننا نہیں سکتا جیسا کہ امک لائنہ دی لہج اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ تو ہدایت نہیں دے سکتا تو اس سے کسی کو ہدایت حاصل بھی نہیں ہوگی۔ ولکن اللہ یہدی من یشاء اسی طرح ہے۔ ان اللہ سمع من یشاء

﴿انما يستجيب الدين يستغفون﴾

صاحب جلد میں اس کا ترجمہ کرتے ہیں "انما يستجيب دعائك الی الایمان الدین یسمع" سمع تفہم و اعتبار (سماع نافع جس کو کہتے ہیں) کو الصوتی ای الکفار شہمہم ہم فی عدم السماع سماع لفظ مدخل ہے مکرہ ہیں ہے ان لایام عہد کا ہے اور پہلے وہ کہتے ہیں سمع تفہم و اعتبار تو نئی اس طرح کی ہے عدم سماع مکرہ کی لگی ہیں ہے۔

۳۳۔ ﴿ولقد أرسلنا الی اٰمم من قبک﴾

ربط اور مشرکین کا ذکر تھا کہ یہ آپ سے اس قسم کے نشانات کا مطالبہ کرتے ہیں یہاں سے اللہ فرماتا ہے کہ ہم نے پیغمبر پہلے بھی بھیجے ہیں اور لوگوں پر ہم نے طرح طرح کے یا ساء اور صواء نازل کئے ہیں۔

۳۴۔ ﴿فستغ علیہم انواب کلّ خلق﴾

اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے کھول دیئے کہ ان کو سہاٹی بھی بنا دیا قسم نبوت بھی ان کو مل گئی حاشا و کلا بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو ان کے مناسب چیزیں تھیں ان کو دلا دے دیں۔

۵۰۔ ﴿اقول لا اقول لکم عندی خواتین اللہ﴾

ربط کافروں نے یہ کہا کہ تو کہتا ہے کہ عذاب آئے گا تو اس کا وقت بتا کہ اب آئے گا فرمایا کہ یہ غیب کی باتیں ہیں میرے پاس تو غیب کی باتیں نہیں ہیں اور نہ ہی میرے پاس خزانے ہیں اور نہ میں فرشتہ ہوں۔

۵۱۔ ﴿وانذر بہ الدین یحافظون﴾

اور قرآن کا ذکر تھا آگے اس قرآن کے ساتھ اندر کا ذکر ہے۔ فقراء صحابہ کی فضیلت اور ان کی دلداری کا حکم۔

۵۲۔ ﴿ولا تظنوا الدین یتدعون ربہم﴾

ربط اوپر آ رہا کہ یہ کفار یہاں سے تم قسم کے مطالبات کرتے ہیں یہاں ان کے ایک مطالبہ کا ذکر ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم ہیں منادی قریش یہ آپ کی مجلس میں جو ہیں حضرت خبابؓ، صہیبؓ، بلالؓ، عمارؓ یا سرؓ ان کو مجلس سے نکالیں پھر ہم تیری بات سنیں گے ہم ان میں بیٹھنا اپنی توہین سمجھتے ہیں۔ آپ ﷺ کے دل میں آیا کہ چلو تھوڑی دیر بیٹھیں ان کو اپنی مجلس سے انہما دوسرے تاکہ یہ میری بات سن لیں ارادہ اچھا تھا لیکن تصویر کا دوسرا رخ بھی دیکھنا پڑتا ہے۔



وہ یہ کہ اگر آپ ﷺ ان کو مجلس سے ہٹا دیتے تو قیامت تک یہ سنت بن جاتی مگر یہ سجدہ دینا اور ان کے پاس سجدہ وغیرہ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولا تطردہ الدین الح

۵۶ ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبِدَ الْبَدِينَ﴾

پہلے تھا کہ مشرکین وفود کی شکل میں آپ ﷺ کے پاس آئے اس سلسلے میں بار بار آتے جاتے۔ یہ لوگوں کیلئے جواب دیا۔

﴿وَيُزِيلُ عَلَيْكُمْ حَفِظَةً﴾

حفظہ سے کیا مراد ہے؟

حفظہ سے کیا مراد ہے؟ ابن جریر طبری، روح المعانی وغیرہ میں ایک تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اعمال لکھنے والے محافظ فرشتوں کو بھیجتا ہے صبح کی نماز کے وقت آتے ہیں عصر کے وقت چلے جاتے ہیں پھر دوسرے آتے ہیں۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ اعمال لکھنے والے فرشتوں سے، عدد وہ ہیں جو انسان کی حفاظت کرتے ہیں جب تک حفاظت مطلوب ہو۔

۶۱ ﴿تَوَفَّيْتُهُ رُحُلًا وَهُمْ لَا يَهْتَفُونَ﴾

اس میں اختلاف ہے کہ جان نکالنے والے فرشتے ایک ہی یا کئی ہیں؟ مفسرین کا ایک گروہ کہتا ہے کہ ایک فرشتہ ہے جو جان نکالتا ہے اور باقی اس کے اعوان و انصار ہیں دوسرا گروہ کہتا ہے کہ متعدد ہیں اور ملک الموت ان کے انصار ہیں ان کا استدلال ان جیسی آیات سے ہے کہ توفیہ الرسل جمع ہے اسی طرح ایک آیت پانچویں پارے میں گزر چکی ہے اور ایک آٹھویں پارے میں آئیگی۔

۶۸ ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي الْأُمْنِ﴾

ربط: اوپر قرآن کا ذکر تھا آگے فرمایا کہ ایسے لوگ جو قرآن کے ساتھ مذاق کریں ان کے ساتھ مت بیٹھو۔

۷۱ ﴿قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنِي﴾

ربط: مشرکین کے وفد بار بار آتے تھے کہتے کہ جھگڑے کو کیوں ختم نہیں کرتے۔ ہم تمہارے معبود کو پکاریں اور تمہارے معبود کو، جھگڑا ختم ہو جائیگا آگے اسی وفد کو جواب ہے۔

۷۱ ﴿وَنُرِثُ عَلَىٰ أَغْفَانَا نَفْعًا﴾

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ معاذ اللہ آپ ﷺ پہلے کسی اور عقیدے کے تھے جس کی طرف لوٹ جائیں حالانکہ نبی آنکھ جھپکنے کے برابر بھی گمراہی نہیں کر سکتا؟ اہل حق کہتے ہیں کہ نبی معصوم ہوتے ہیں وہ آنکھ جھپکنے کے برابر بھی شرک نہیں کرتے یہ ان کو تغیب کہا اور تغیب کا باب وسیع ہے۔

۷۳ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبْنِهِ﴾

ربط: یہ مشرکین اپنے آپ کو ابراہیمی کہتے تھے اور کہتے کہ ہم ابراہیم کے دین پر ہیں تو ان کے دین کا مخالف ہے اللہ تعالیٰ نے تفصیل سے ان دور کو غم میں اسی کار دیا ہے فرمایا تم کیا ابراہیم کو جانتے ہو۔

۷۴ ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً﴾

اسی جگہ ابن جریر طبری وغیرہ نے صنم کی تعریف کی ہے "المدی يتخذ من الذهب والفضة والنحس

والخشب والحجر والمدبر علی صورة الانسان وهو ولی ابضا“  
 ۷۵۔ ﴿وَكَذٰلِكَ نَرٰی اِبْرٰهٖمَ مَلِكُوۡتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾  
 کما اذ یبدا اضلال قومہ کذالک نری ملکوت السموات  
 ﴿وَلِیْکُوۡنَ﴾

میں واذا کیسا ہے؟ شہ ولی اللہ الفوز الکبیر میں لکھتے ہیں کہ الواو مزیدہ جبکہ دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ واو عطف ہے تو معطوف علیہ یہ جملہ ہے کہ ”کذالک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض لیستدل بہ علی کمال قدرتنا ولیکون من الموفین“ اور ہدیین وغیرہ میں ہے ”ولیستدل بہ لیکون من الموفین“

۷۶۔ ﴿فَلَمَّا حَضَرَ عَلَیْهِ اللَّیْلُ رَاٰ کَوْکَبًا قَائِلًا هٰذَا رَبِّیْ﴾  
 حضرت ابراہیم کے بارے میں مودودی صاحب کی خرافات:

یہاں ایک نوع امتحان خرافات ہیں اور ایک مودودی صاحب کی خرافات ہیں دونوں مردود ہیں عام خرافات یہ ہیں کہ بعض کتابوں مثلاً قصص انبیاء وغیرہ میں ہے کہ ابراہیم جب چھوٹے تھے ان کو غار میں جا کر رکھ دیا وہاں اللہ تعالیٰ ان کی پرورش کرتے رہے جب غار سے نکلے تو پہلی رات ستارہ دیکھ کہنے لگے ”ہذا ربی“ پھر چاند دیکھ کہا ”ہذا ربی“ پھر سورج دیکھ کہا ”ہذا ربی“ یہ تمام خرافات ہیں۔

اور ایک ہیں مودودی صاحب کی خرافات وہ کہتے ہیں کہ انہوں نے ان کو رب بنایا لیکن ایک ہوتی ہے منزل یک ہوتا ہے راستہ راستے میں تلاش کرتے کرتے گرائی ت ہو تو یہ کوئی خرابی نہیں منزل میں نبی شرک نہیں کرتا رب کو تلاش کرنے کے راستے میں یہ باتیں کیں ”لاحول ولا قوۃ“

حضرت ابن ہمام کی کتاب ہے ”التفسیر“ عقیدے کی کتاب ہے اس کی شرح لکھی حافظ ابن قطلوبغا نے وہ نقل کرتے ہیں قاضی جوکر کے حوالہ سے کہ کسی طرفہ عین کے برابر بھی کفر نہیں کرتا اور عقائد کی کتابوں اور اصول فقہ کی کتابوں اور شروح حدیث میں جب مطلق قاضی کا لفظ آتا ہے تو اس سے مراد قاضی ابو بکر باقدنی ہوتے ہیں اب یہاں میں حضرت ابراہیم رات کو ”سے اور ستارے کو دیکھ کر کہا ”ہذا ربی“

تفسیر کیے، البحر المحیط وغیرہ میں ہے کہ یہ استفہامات تھ کہ یہ میرا رب ہے مانا نہیں جب غروب ہو گیا تو کہ لا احب الاہلوس بعض دوسرے فرماتے ہیں کہ استفہام کی ضرورت نہیں ہے جس میں آہوسی، ابن کثیر اور بغوی ہیں کہتے ہیں کہ ”ہذا ربی“ ہر عینک تمہارے خیال میں یہ میرا رب ہے حال تو وہی نکلا۔

۷۸۔ ﴿فَلَمَّا رَاِی السَّمْسُ بَارِعَةً قَائِلًا هٰذَا رَبِّیْ هٰذَا اَکْبَرُ﴾

یہاں لفظ الشمس مؤنث ہے اور ہذا مذکر ہے جواب یہ ہے کہ شرکی رعایت کی گئی ہے اور خبر دینی ہے۔

۸۳۔ ﴿وَبٰیۡنَکَ حُجُبًا اَتٰنٰہَا اِبْرٰهٖمَ عَلٰی قَوْمِہٖ﴾

یہ اوپر جو ذکر ہوئی یہ ہماری دلیل تھی ہم نے ابراہیم کو دی اگر معاذ اللہ راستے منزل کا فرق کرو جیسا کہ مودودی صاحب کہتے ہیں تو یہ عجیب منزل ہے کہ پہلے شرک کر دے ”رب شرک کی دلیل بتاتے ہیں“  
 نوٹ: کل قرآن میں پچیس انبیاء کرام کے نام آئے ہیں اٹھارہ اس جگہ اور باقی دوسری جگہ ہیں اور کل قرآن پاک میں

چہ فرشتوں کے نام آئے ہیں۔

۹۱۔ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾

ما قبل میں انبیاء کرام کے کچھ نام مذکور تھے فرمایا "اولئک الذین اتینہم الکتاب والحکم ونبؤہ"۔ ہم نے ان لوگوں کو کتاب حکم اور نبوت دی۔ آگے فرمایا کہ تو ان کی ہدایت کی پیروی کر۔ یہاں تمہیں تیسروں میں نام ملے گا، الک ابن الصیف یہودی کا۔ اس نے کہا کہ تو کیسے نبی بنا؟ اللہ تعالیٰ نے تو کسی بشر پر کوئی چیز نازل کی نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کے کہنے میں صرف پیغمبری تو ہیں بلکہ خدا کی بھی توحین ہے اسی نے اللہ تعالیٰ

نے فرمایا وما قدروا اللہ حق قدرہ کہ انہوں نے قدر نہیں کی اللہ کی جیب کہ اس کے کرنے کا حق ہے کیوں کہ یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی بشر پر کوئی چیز نازل ہی نہیں کی۔ اس میں رب کی توحین ہے۔ آگے اسی کا ذکر فرمایا کہ کہہ دیجئے مس انزل المکتب الہی جاء بہ موسیٰ کہ وہ کتاب جو موسیٰ نے لے کر آئے وہ کس۔ نازل کی ہے؟ سوئی بشر تھے یا نہ تھے؟ ان پر تو رات اتری یا نہیں اتری وہ کتاب نور بھی تھی ہدایت بھی تھی۔

قرآن میں یہ قرطاس کی جمع ہے قرطاس کے لفظی معنی کاغذ کے ہے یا اس پر معنی ہے کلمہ کہ وہ کلمہ ہے کلمہ کلمہ کر دیا، وہ کیسے؟ وہ یوں کہ اس کتاب کے قراہیں کے کچھ حصے کو تم ظاہر کرتے ہو جو تمہارے مطلب کے لئے مفید ہے و تخفون کثیرا اور بہت سی چیزوں کو تم مخفی رکھتے ہو جو تمہاری خواہشات کے خلاف ہیں۔

قل اللہ آپ سول کریں کہ یہ کس نے نازل میں یہ تو جواب نہیں دیں گے آپ ہی ہیں اللہ انزلہ کہ اللہ جل جلالہ نے نازل کی ہے۔

۹۱۔ ﴿وَهَذَا كِتَابُ أَنْزِلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾

کہ جیسے تورات اللہ نے اتاری ہے بشر پر اتاری ہے یہ کتاب بھی ہم نے اتاری ہے بشر پر اتاری ہے۔ برکت والی ہے یہی کتابوں کی مصدق ہے۔

۹۲۔ ﴿وَلَنُنَزِّلُ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾

مکہ کا نام ام القریٰ کیوں رکھا؟

اور اس لئے اتاری ہے تاکہ بستیوں کی ماں کو تو ڈرائے۔ مکہ مکرمہ کا نام ام القریٰ اس لئے تھا کہ یہیں سے زمین شرقاً غرباً لا جنونا بچھا کی گئی۔

اگر لتلہ کا مفہوم ہے کہ بلا واسطہ خود ڈرائیں تو ماحولہا سے مراد قریب کا، حول ہوگا جس میں آپ خود پہنچے اور اگر ڈرائنا بلا واسطہ بھی ہو تو صحابی، تابعی، امتی ڈرائیں تو ماحول سے مراد ہوگا مشرق مغرب، جنوب شمال کی تمام اطراف۔

۹۳۔ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾

ربط ایک اس یہودی کی بات تھی اور ایک دوسرا تھا عبد اللہ ابن سعد بن ابی مروح یہ مسلمان تھا خط اس کا بڑا اچھا تھا آنحضرت نے کاتبین وحی میں اس کو بھی شامل کیا تھا۔ انھارویں پارے میں تبارک اللہ احسن الخالقین نے پہلے کی آیتیں جب نازل ہوئیں آپ ﷺ اس کو لکھواتے رہے چونکہ وہ عربی تھا فصیح تھا ابھی آپ ﷺ نے زمان سے "تبارک اللہ احسن الخالقین" بولا نہیں تھا کہ وحی کا یہ لفظ اس کی زبان سے بے ساختہ نکل گیا۔ اس پر وہ کہنے لگا بیدری محمد؟ (کہ محمد ﷺ کیا جانتے ہیں؟) جو میں کہتا ہوں وہی کہتے ہیں۔ اس کے بعد مرتد ہو گیا

اور سے گا کہ ایسی پرہیزگار مہربانی پر بددعا کی کہ اس سے بڑا ظالم کون ہو سکتا ہے نہ  
انہ پر اٹا رہا ہے یہ ہے۔ یہی طرف، یہی کی چالی ہے، تاکہ اس کی طرف وحی نہیں کی گئی اور (اس سے) جس سے  
کہ اس میں تارستانوں میں کہ اللہ تبارک ہے۔

﴿مَرَدِي﴾  
جس کے مریدین کرٹی مشہور ہوئی ہے صراح والے فرماتے ہیں کہ فرادی جمع ہے فرد کی و رضاف قیاس سے

کیونکہ یہ فقط جو سے فردی اس کا معرود، 'فردن' ہونا چاہیے تھا جیسے کسطن کی جمع کسائی۔

﴿مَا حَوْلَ الْخَمْرِ﴾ ای ما اعطيتکم جو چیز ہم نے تم کو دی ہے۔

۹۵۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ وَالْكَافِرُ﴾

رب پہلے آپ نے پڑھا کہ مشرکین نے جن کو شرکاء بتایا تھا اور خیال کیا تھا کہ یہ ہمارے بارے میں رب کے شریک  
ہیں فرمایا یہ شرکیوں نے کیا کیا؟ یہ ہمارے کام جو آگے بیان ہوئے رب نے کئے۔

۹۵۔ ﴿الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾

حب حبہ کی جمع ہے کیونکہ قرینہ یہ ہے کہ آگے انوی جمع ہے نواۃ کی جب وہ جمع تو یہ بھی جمع۔ بعض کہتے  
ہیں کہ حب کا لفظ حبس کے معنی میں ہے۔ لہذا جنہوں نے اس کا معنی دانہ کیا تو بھی ٹھیک ہے دانے کیا تو بھی ٹھیک ہے۔

۹۷۔ ﴿وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ لَكُمْ الْخُبُومَ لَتَهْتَكُوا فِيهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾

بخاری کہ اس تفسیر میں ہے کہ نقد تبارک و تعالیٰ نے ستاروں کو تین فوائد کیلئے پیدا کیا جس نے اس کے علاوہ  
کوئی چیز حاصل کی اس نے اپنے آپ کو تھکایا اور یعنی چیز کے پیچھے پڑ۔

ایک تو یہ ہے کہ لَتَهْتَكُوا ابھاسی ظلمت البر والبحر اور دوسرا ہم نے اس کو آسمان دنیا کی زینت بنایا تیسرے  
روحنا للشیطان۔

۹۸۔ ﴿فَمُسْتَوْعٍ وَمُسْتَوْدِعٍ﴾

مستقر اور مستودع سے کیا مراد ہے؟

یہاں تفسیر کبیر، البحر المحیط، قرطبی، مواہب الرحمن وغیرہ میں بہت کچھ لکھا ہے۔

ایک ہے کہ مستقر سے صوبہ پر (پ کی بیٹھ) اور مستودع سے مرد ہے رحم مادر

دوسری تفسیر یہ ہے کہ مستقر سے مرد ہے ماں کا رحم لِقَرَفِی الارحام مانشاء اور مستودع سے مراد ہے یہ زمین  
تیسری تفسیر یہ ہے کہ یہ زمین مستقر ہے اور قبر مستودع ہے

چوتھی تفسیر یہ کرتے ہیں کہ مستقر سے جنت دوزخ اور مستودع سے ادھر دھر یہ تمہارے عارضی ٹھہرنے کی جگہیں ہیں  
"جنت یا دوزخ تمہارے ہمیشہ رہنے کی جگہیں ہیں۔" میں کہتا ہوں کہ کسی تفسیر کا کسی سے کوئی تعارض نہیں سب اپنے  
مناہ پر فیصلہ دیتے۔

﴿فَمَنْ أَكُنَّا﴾

رب یرکب سے، دانے پر دانہ پڑھا ہوا۔

﴿طَعْمَهَا﴾

اس کا معنی شگوف، پھول قسوت یہ قسوت کی جمع ہے اس کے معنی صحیح کے ہیں قسوت (بکر  
ننون) ہو تو تشبیہ ہے۔ ایسے شکل دونوں کی ایک ہے۔

۹۹۔ ﴿وَالرُّمَّانَ مُشْتَهِيًا وَغَيْرَ مُمْتَنٍّ﴾

مٹتے جلتے ہیں اور نہیں مٹتے جلتے بعض کہتے ہیں کہ یہ قید سب کے ساتھ لگتی ہے معنی یہ ہوگا کہ یہ جو پھل ہیں بعض ایسے ہیں جو ایک دوسرے کیساتھ مٹتے جلتے ہیں یعنی اثر میں مثلاً انگو بھی گرم ہے مجبور بھی گرم ہے اور نہیں مٹتے مثلاً دُمان ہے ان سے نہیں ملتا کہ یہ ٹھنڈا ہے وہ گرم ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ صرف دُمان سے ہے کہ زننہ مشتہ بہ ہیں آپس میں مٹتے بھی ہیں اور نہیں مٹتے بعض انار ٹھٹھے ہوتے ہیں بعض انار کھٹے ہوتے ہیں بعض سرخ ہوتے ہیں بعض سفید ہوتے ہیں بعض بڑے ہوتے ہیں بعض چھوٹے ہوتے ہیں۔

۱۰۱۔ ﴿يَبْدِئُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

ربا اور پر بھی تو حید کا ذکر تھا آگے بھی تو حید کا ذکر ہے کہ یہ سارے کام تو اللہ کرنا ہے انہوں نے کیا کیا؟

۱۰۲۔ ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾

تقویۃ الایمان کی ایک عبارت پر اہل بدعت کا اعتراض اور اس کا جواب:

حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے کتاب تقویۃ الایمان میں یہ لکھا ہے کہ ساری مخلوق اللہ کے ہاں چوڑے، ہمارے حیثیت رکھتی ہے اس عبارت کو لے کر اہل بدعت ان پر آج تک برستے ہیں اور اعتراض کرتے ہیں کہ آپس دیکھو آنحضرتؐ بھی ہیں اور پیغمبر بھی ہیں ان کی تو ہیں ہے اور تو ہیں کرنے والا مرتد اور کافر ہے۔

میں نے خیالی، شرح عقائد، مسامرۃ وغیرہ عقائد کی کتابوں کے حوالے دیئے ہیں اپنی کتاب عبارات اکابر میں۔ میں نے کہا کہ اجمال کا حکم اور ہوتا ہے تفصیل کا حکم اور ہوتا ہے۔

تمام متکلمین لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ خالق کل شیء اللہ تعالیٰ ہر چیز کا خالق ہے۔ لیکن یوں تم تفسیر کرو کہ خالق المحسوس والمقردة یہ جائز نہیں۔ میں نے کہا اسی طرح ایک ہے اجمال کہ ساری کائنات اللہ کے ہاں اس کی نسبت ایسی حقیر اور ذلیل ہے جیسے چوڑے ہمارے لیکن تفصیل کرو گے کہ پیغمبر ایسے ہیں تو پھر یہ جائز نہیں۔

۱۰۱۔ ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾

کہ آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں اور وہ آنکھوں کا ادراک کر سکتا ہے اہل حق کا یہ مسلک ہے کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ قرآن سے بھی ثابت ہے، حدیث سے بھی ثابت ہے اس پر اجماع بھی ہے۔ قرآن سے کیسے ثابت ہے؟ قرآن میں ہے وجوہ یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرة کچھ چہرے تر و تازہ ہونگے ہشاش بشاش ہو گئے اپنے رب کو دیکھتے ہوں گے اور حدیث میں آتا ہے جو بخاری وغیرہ میں روایت ہے۔

صحابہ کرامؓ نے آپ ﷺ سے پوچھا حضرت ”ہن نری ربنا یوم القيامة“ قیامت کے دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بتاؤ چودھویں رات کا چاند ہو بادل بھی نہ ہو کوئی آڑ پردہ بھی نہ ہو تو تمہیں نظر آتا ہے یا نہیں آتا کہنے لگے آتا ہے پوچھا یہ بتاؤ کہ دن ہو سورج ہو سر پر آفتاب نیم روز بادل نہیں دھند نہیں تمہیں نظر آتا ہے یا نہیں؟ کہنے لگے حضرت نظر آتا ہے فرمایا ”کذلک معرون ربکم“ ایسے تم اپنے رب کو دیکھو گے اور اس پر اہل حق کا اجماع بھی ہے جبکہ معتزلہ نہیں مانتے وہ کہتے ہیں کہ رب کا دیدار نہ ہوگا۔

یہاں زختری بڑا خوش ہے اور جب آگے آئے گا نویں پارے میں موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ رب ارنسی انظر الیک اس کی تفسیر میں زختری لکھتا ہے کہ یہ سنی جو ہیں کمال حمیر یہ گدھے ہیں۔ اس کے سننے کے بعد ہم نے اسکو

وہ اللہ تعالیٰ کا پھوڑا ہے۔

یہاں کہتے ہیں لاہدو کہ الایصار وهو ہدوک لاہصار اللہ تعالیٰ جزاۃ خیر وصالہ حق وحق۔  
تفسیروں میں بغیر کسی کے استثناء کے کہتے ہیں ایک ہے اقواک ایک ہے دو ہندوؤں میں فرق ہے اور اس میں  
ہوتا ہے الاحاطہ ہر جہت سے احاطہ کرنا اور رؤیت عام ہے اثبات ہم کرتے ہیں روایت  
اور اک کا نہیں کرتے کہ حق تعالیٰ کی ذات کو دراصل صفات کو ہم اپنی آنکھوں سے ہر طرف سے احاطہ کر لیتے۔ یہاں  
اور اک کی نفی ہے لاہدو کہ الایصار اور اللہ تعالیٰ تو اور اک یعنی ہر طرف سے احاطہ کر سکتے ہیں۔

۱۰۳۔ ﴿فَلَا جَاءَ كُمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾

تمہارے پاس کچھ نہیں بھڑ۔ بھڑ بھڑ کی جمع ہے بصیرت کے معنی ہوتے ہیں دس کی چٹائی۔  
بصارت کے معنی ہوتے ہیں آنکھ کی روشنی۔ ایسے دلائل تمہارے پاس آچکے جو دوس کو روشن کرتے ہیں۔

۱۰۴۔ ﴿فَمَنْ أَضَلُّ لِمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾

شاعر نے کہا: آنکھیں اگر ہیں بند تو پھر دن بھی رات ہے: اس میں بھڑ تصور کیا ہے آفتاب کا  
و کذلک تصرف ای کما بینا ما ذکر تصرف ای نہیں الایات۔

۱۰۶۔ ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾

عروض کا معنی یہ نہیں کہ ان کو تبلیغ نہ کرنا بلکہ اعراض کا معنی یہ ہے کہ اگر وہ تمہیں بھڑ نہیں تو تم ان کو بھڑ نہ  
کہو۔ اگر وہ اذیت دیں تو ان کی اذیت سے درگزر کریں بدزبانی سے بدکلامی سے درگزر کریں تبلیغ آپ کا فریضہ ہے  
کیونکہ اگر آپ ﷺ ان سے درگزر نہ کریں تو آپ اور ان میں فرق کیا رہا۔

۱۰۷۔ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾

اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو شرک نہ کر سکتے کیسے چاہتا؟ سب کو ایمان پر مجبور کر دیتا جیسے فرشتوں کو مجبور کیا ہے اب  
فرشتوں میں قدرت ہی نہیں کفر کی، اسی طرح انسانوں کو بھڑوں کو ایمان پر مجبور کر دیتا۔ کر سکتا ہے لیکن ایسا کرنا اس کی  
حکمت کے خلاف ہے حکمت یہ ہے کہ انسان مکلف ہو اس میں خیر کی قدرت بھی ہو شرکی قدرت بھی ہو نہ ہدایت  
الحجین اپنی مرضی سے جو راست اختیار کرے من شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر

۱۰۸۔ ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾

ربط جس وقت الوہیت کا مسئلہ آتا تھا تو بعض جذباتی قسم کے مسلمان ان کے الہوں کو گالیاں دیتے تھے لات کی الہی،  
منات کی الہی، عزی کی الہی اور وہ پھر بچے رب کو گالیاں دیتے تھے۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ الْح وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
بے عبادت یوں ہے وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
محبوبوں کو گالیاں دو گے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ بچے رب کو گالیاں دیں گے ضد میں آکر۔

۱۰۹۔ ﴿يَا خُذْ لَكَ زِينًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾

قرآن میں تزئین کی نسبت کہیں اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور کہیں تزئین کی نسبت شیطان کی طرف ہے جیسے  
رَبِّ لَكُمْ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ۔ تو فرماتے ہیں کہ حق اللہ کی طرف جو تزئین کی نسبت ہے وہ خلق کے درجے میں ہے

کہ خالق کل شے وہ ہے تو ترغیب کو پیدا کرنا اس کا کام ہے۔ اسی کی طرف اشارہ ہے۔  
 ہے۔ کہ وہ ترغیب کرنے میں لوگوں کو ترغیب دیتا ہے اور ان کو اپنا دوزخ تیار ہے۔

ابھا اذا جاء ت لا یؤمنون پر اشکال اور اس کا جواب

۱۰۹۔ ﴿اِنَّهَا اِذَا جَاءَتْ لَا یُؤْمِنُوْنَ﴾

اے مسلمانوں! تمہیں کیا چیز بتلاتی ہے کہ بیشک وہ نشانیاں جب آئیں تو یہ ایمان نہ آئے۔ اب  
 اشکال یہ ہوگا کہ تمہیں کس چیز نے بتلایا کہ بیشک وہ نشانیاں جب آئیں تو یہ ایمان نہ آئیں گے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے  
 وہ ایمان نہ آئیں گے حالانکہ وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔ اگر لا کو اپنے مقام پر رکھیں تو معنی یہ ہوتے ہیں کہ  
 نے بتلایا کہ وہ نشانیاں جب آئیں تو یہ ایمان نہ لائیں گے تو مفہوم یہ ہوا کہ وہ ایمان نہ لائیں گے۔ حالانکہ وہ ایمان  
 لانے والے نہیں تو اس لئے مفسرین کا ایک طبقہ لا کو حریہ دیتے ہیں۔ کشاف میں ہے بیضاوی میں ہے روح المعانی  
 میں ہے خازن میں ہے کہ لا حریہ ہے تو معنی ہوگا کہ تم کو کس نے بتلایا کہ وہ نشانیاں جب آئیں تو یہ ایمان نہ لائیں  
 گے۔

دوسری تفسیر ابو سعید، مدارک، روح المعانی وغیرہ میں ہے کہ انہا کا معنی لعلہا ہے۔ ان سے معنی مل نگوں  
 کتابوں میں موجود ہے تو معنی ہوگا کہ تو کہہ دے پختہ بات ہے نشانیاں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور تمہیں کس نے  
 بتلایا شاید کہ وہ نشانیاں جب آئیں تو یہ ایمان نہ لائیں۔ حاصل یہ ہے کہ لا کو اپنی اصل جگہ پر رکھتے تو ان بمعنی  
 لعل کے اور اگر لا کو مزید مانیں تو انہا اپنے معنی میں۔

۱۱۱۔ ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ فَتِلْكَ مَا كُنَّا

لَنُؤْمِنَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَفْخَرُ لَهُمْ فِيهِمْ يُخْلِقُونَ﴾  
 ربط اسی آپ سے پڑھا کہ نبیوں نے مضبوط قسمیں کھائیں کہ اگر اس سے پاس نشانیاں آجائیں تو وہ ایمان الٰہی  
 گئے۔ رب تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس دعویٰ میں جھوٹے ہیں یہ ان کا دعویٰ انصاف اور حق پر مبنی نہیں جس کی بناء پر اس  
 کہتے ہیں کیوں کہ اگر ہم اس کی طرف فرشتے نازل کرتے اور مردے ان سے باتیں کرتے اور سب چہرے  
 جو موجودات غیبیہ ہیں ان کے سامنے لا کر کھڑا کر دیتے تب بھی یہ ایمان نہ لاتے۔

فَلَا مَسْأَلَةَ لِي بِهِمْ وَمَقَابِلَةَ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَاصْلَحُوا

۱۱۲۔ ﴿وَتَذَكَّرْكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ بَيْتٍ عَذَابًا وَنَجَاتٍ الْإِسْلَامَ وَالْجَنَّةَ﴾

ای کما جعلنا هؤلاء أعدائك كذلك جعلنا جیسے ہم نے یہ مکہ والے تیرے دشمن بنائے اس  
 طرح ہر نبی کیسے ہم نے دشمن بنائے شیطانوں اور انسانوں میں سے۔

یوحیٰ الٰہی کا معنی الرموز العجیبہ ہے زخرف اس کے لغتی معنی ہوتے ہیں سونا (الذهب)۔ چاندی ہو یا در  
 کوئی چیز اس پر سونے کا پانی چڑھا دو اس کو زخرف کہتے ہیں اور غرضی معنی کرتے ہیں طمع سازی۔

عزوداً مضوں لہ ہے۔ وہ یفترون ماکومصر یہ بھی بناتے ہیں ای الافتراء ہم اور موصوفہ بھی ولتصغی الیہ اس  
 کا عطف عزوداً پر ہے۔

۱۱۳۔ ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا﴾

ربط کفار نے کہا کہ دو ہم کو کوئی نشانی جو ہم چاہتے ہیں تاکہ ہم ایمان لے آئیں اس کا جواب دے دیا و لو انما برنا  
 الیہم الملائکة الخ سے پھر کہنے لگے کہ فیصلے کے دو طریقے اور باقی رہ گئے ایک طریقہ یہ کہ ہم کسی کو اپنا حکم بناتے  
 ہیں تم بھی اپنا مقدمہ پیش کرو ہم بھی اپنا مقدمہ پیش کرتے ہیں جس کو وہ سچا کہیں گے اس کی بات مانیں گے دوسرا یہ ہے کہ  
 مردم شماری کرا لیتے ہیں تب ہمارے ساتھ لوگ زیادہ ہیں یا ہمارے ساتھ یہ دو چیزیں صلح کی باقی رہ گئیں۔

اس کا جواب ہے کہ الغیر اللہ ابغی حکم کیا اللہ کے علاوہ میں حکم اور ثالث تلاش کروں وهو الذی انزل  
 الیکم الکتب مفصلاً۔

دنیا میں اکثریت ہمیشہ گمراہوں کی ہوتی ہے:

باقی رہا تمہارا یہ کہنا کہ مردم شماری کرا لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دنیا میں اکثریت ہمیشہ گمراہ ہوتی ہے  
 اگر آپ ﷺ اکثریت کا اتباع کریں گے تو آپ کو گمراہ کر دیں گے۔

۱۲۰۔ ﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَوَجْهَهُ﴾

ظاہری گناہ کا یہ معنی جو زبان اور عمل سے ہو، باطنی گناہ کہ اپنے دل میں کفر، شرک، حسد، تکبر، بغض، کینہ رکھے  
 اور ظاہری کا ایک معنی یہ کرتے ہیں کہ وہ گناہ جو کھلے طور پر کیا جائے اور باطنی کا یہ معنی جو چھپ کر کیا جائے۔

۱۲۲۔ ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِنَّا فَأَخْبَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَنفِثُ بِهِ فِي النَّاسِ﴾

ربط پورے گروہ سے ایک تھا وهو "اعلم بالمہتدین" اور دوسرا "وهو اعلم بالمعتدین" آگے ان دو گروہوں کا ذکر  
 ہے۔



۱۲۲۔ ﴿تَحْمِلْنَ ثِقَلَهُ فِي الطَّلَمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ﴾

یہاں جلالین تک آپکو ملے گا کہ مثل کا لفظ انکہ ہے مبرکت یوں ہے کہ جس ہو۔

۱۲۳۔ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ قَرْيَةٍ آثَابًا وَنَجْزًا مَجْرُمِهَا لِيَسْأَلُوا فِيهَا﴾

کما جعل اکابر مکة مجرميها كذلك جعلنا لى كل قرية۔

دارالسلام سے مراد جنت ہے:

۱۲۴۔ ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾

دارالسلام سے مراد جنت ہے۔ خیاتی فرماتے ہیں جنت کو اس لئے دارالسلام کہتے ہیں کہ وہاں جس وقت یہ جنتی داخل ہونگے تو فرشتے کہیں گے کہ ”سلام علیکم طمتم فادخلوها خالدین“ اندر جائیں گے تو حور و فلان سلام کریں گے ”تحیتهم فیہا سلام“ اللہ کی طرف سے سلام ہوگا ”سلام قولاً من رب رحیم“ دوسری وجہ شمس الدین خیاتی یہ بیان کرتے ہیں کہ اس لحاظ سے دارالسلام ہے کہ وہاں جو جس جنت میں داخل ہوا کسی اس سے اس کے سلب ہونے کا خطرہ نہیں ہوگا۔

۱۲۵۔ ﴿وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾

ربط۔ اوپر ذکر تھا کہ یہ دارالسلام مومنوں کیلئے ہوگا اب دوسری مد کے لوگوں کا ذکر ہے کہ ان کیساتھ کیا ہوگا فرمایا ”النار مواءکم ملحدین فیہا“

۱۲۶۔ ﴿وَقَالَ أُولَآئِکَ أُوْهُم مِّنَ الْإِنسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾

اس کی دو تفسیریں کی گئی ہیں روح المعانی، البحر المحیط وغیرہ میں ہے کہ ان شیطانوں کے ساتھی جو انسان ہیں وہ اقبال جرم کریں گے اور کہیں گے کہ واقعی سے ہمارے رب ہم میں سے بعض نے بعض سے نفع اٹھایا تھا۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ وہ انسان اپنے جرم پر پردہ ڈالیں گے اور کہیں گے کہ ہم نے تو صرف دنیاوی نفع ایک دوسرے سے حاصل کیا تھا ہم نے کوئی کفر و شرک تو نہیں کیا۔

۱۲۷۔ ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾

الا ما شاء اللہ کے معنی میں تین تفسیریں ہیں:

ما شاء اللہ کا کیا معنی ہے؟ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ما بمعنی مَنْ کے ہے۔ معنی یہ ہوں گے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ٹھکانہ تمہارا دوزخ ہے ہمیشہ دوزخ میں رہو گے مگر وہ جس کے بارے میں رب چاہے یعنی جس کا جرم کفر اور شرک کی حد تک تو نہیں پہنچا بلکہ معصیت اور گنہہ تک پہنچا ہے کیونکہ شیطانوں نے جبرائیل کو اغواء کیا تو ہر شرک کفر و شرک کی تو نہیں بلکہ گنہہ کی بھی ہے۔ تو وہ لوگ شرک تک نہیں پہنچے ہوں گے۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ ما کو اپنے عموم پر چھوڑ دینی ہو گئی کہ وہ ہمیشہ آگ میں رہیں گے مگر وہ وقت جو خدا چاہے آگ سے نکال کر زمیں پر رکھیں گے انکلیں گے نہیں۔

اور یہ تفسیر بھی آپ کو ملے گی کہ جس وقت ان کو پانی کیسے نکالا جائیگا ثم مرجعہم الی الجحیم۔ یہ تین آسان تفسیریں ہیں و جلالین تک میں آپ کو ملیں گی اور باقی کشاف تک میں ملیں گی۔

## ۱۲۹ ﴿وَكَذَلِكَ نُولَىٰ﴾

ای حکم دیکھا ہو لاء کذلک نولی

## ۱۳۰ ﴿يَا غٰفِقُوۤا۟ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ﴾

وہاں اوپر ذکر تھ جنوں اور انسانوں کے کمرہ کرنے کا اب یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ان کے پاس بولی میں نہیں پہنچا کر ان کے سامنے بیان کرتا فرمایا کہ ضرور آیا کیوں نہیں آیا۔

## ۱۳۰ ﴿لَمْ يَالِكُمْ دُسَلٰٓ قٰنِكُمْ﴾

جمہور امت کے نزدیک جنات میں پیغمبر نہیں آئے

ہوں اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ جنوں میں بھی رسول آئے "السم باسمکم دسل منکم" ضحاک کہتے ہیں۔ جنوں میں بھی نبی آئے لیکن جمہور امت اس کے مخالف ہیں، وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر جتنے بھی آئے وہ انسانوں میں سے ہیں کیونکہ انہوں کی استعداد اعلیٰ ہے جنات سے۔ اور نبوت و رسالت کا اعلیٰ مرتبہ جنات کی شان کے لائق نہیں اسی پر حضرت مجدد ہادیؑ نے اپنے پیغمبر کی کتابت میں لکھتے ہیں کہ نبوت و رسالت کیلئے جو درجہ ہے وہ خاکی مخلوق کو مل سکتا ہے تباری کو نہیں اب اگر ان میں نہیں آئے تو تمہیں کا کیا معنی، جلالین تک آپکو ملے گا روح المعانی اور بیضاوی میں ملے گا کوئی تفسیر خالی نہیں مکہ ای میں مجموعہ مکہ، تمہارے مجموعہ میں رب نے بھیجے پیغمبر۔

تیسری تفسیر جینی تم میں جو رسل آئے براہ راست تو انسان تھے لیکن یہ جنات جو تھے ان میں پہنچ تو تھے آگے آئے گا "ادصرف الیک نھوا من الجن" جنوں کا ایک گروہ آیا ایمان لایا ولو الی قومہم مدبرین آگے وہ قوم کو ڈرائے۔ رسل کا معنی یہ کہ پیغمبر پہنچانے والے براہ راست رب کی طرف سے ہوں۔

یہاں ایک اور اشکال پڑتا ہے کہ حضرت آدمؑ سے دو ہزار سال پہلے اس دنیا میں جنات موجود تھے۔ تو نبوت تو آدمؑ سے شروع ہوئی اس سے پہلے ان کی اصلاح کیسے کون تھا۔

علامہ بدر الدین شبلؒ اکام المرجان فی احکام الجنان والے کچھ روایات نقل کرتے ہیں کہ اس زمانے میں اللہ تعالیٰ نے کچھ فرشتوں کو ان کی اصلاح کیسے بھیجا تھا اور ایک کا نام بھی نقل کرتے ہیں کہ اسماعیلؑ فرشتہ۔

## ۱۳۵ ﴿قُلْ یٰٓا قَوْمِ اَعْمَلُوا۟ عَلٰی مَکٰنَتِکُمْ اِنِّیْ عَامِلٌ فَمَسُوۡفٌ تَعْلَمُوۡنَ﴾

مکانکم ای علی حالتکم و علی طریقتکم یہاں ایک شبہ پڑتا ہے کہ کیا پیغمبر نے کافروں کو کفر کرنے کی اجازت دی کہ کہا اعملوا علی مکانکم؟

جواب یہ ہے کہ امر کی بہت سی قسمیں ہیں ایک امر تو بخ ہوتا ہے امر تہدید ہوتا ہے امر تعجیز ہوتا ہے امر تکلیف ہوتا ہے امر تکلیف وہ ہوتا ہے کہ امر مامور بہ کے وقوع پر راضی ہوتا ہے جیسے و اقیموا الصلوٰۃ اور ایک تہدید ہوتا ہے اس میں تہدید ہے کہ کرو جو کرتے ہو اس میں امر مامور بہ کے وقوع پر راضی نہیں ہوتا اور قرینہ "فسوف تعلمون" ہے کہ عنقریب جان لو گے۔

## ۱۳۵ ﴿عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾

العاقبة المعمودة فی الدار الاخرة۔ (یہ صاحب کشاف نے لکھا ہے)۔





۵۴۔ ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا﴾

نہ پہا پہا تعقیب ذکر کی کیلئے ہے تاکہ یہ سوال نہ ہو کہ ہم تو تعقیب پہلے آتا ہے تو میں دیکھتا ہوں کہ یہ کتاب دی پھر موسیٰ کو ہم نے کتاب دی حالانکہ موسیٰ پہلے گزرا ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ احسن الیٰ نعماتہ

۱۵۵۔ ﴿وَهَذَا كِتَابُنَا مَبَارَكٌ مُّذَكَّرٌ﴾

اور توراہ کا ذکر کیا کہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی آگے فرماتے ہیں کہ جیسا ہم نے ان کو کتاب دی ایسے تم کو بھی کتاب دی اس کی اتباع کرو۔

۱۵۸۔ ﴿أَوْ يَأْتِيَنَّ رَبُّكَ﴾

مقدمین فرماتے ہیں کہ رب کا آنا حقیقت پر محمول ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے آئے گا جیسا کہ اس کی شان کے لائق ہے کیسے معلوم نہیں۔  
متاخرین کہتے ہیں کہ یاتی ربک کا معنی یاتی یہ ربک ہے و سورۃ نمل میں امر کا لفظ موجود ہے۔

۱۶۱۔ ﴿دَيْنًا قِيمَةً إِنَّا هُمْ﴾

دینا قیما کوئی فرماتا ہے کہ یہ بدن ہے صراط مستقیم کے نکل سے۔

۱۶۳۔ ﴿وَلَا تَرَوْا وَازِرَةً وَذُرَّ أُخْرَى﴾

کی ترکیب تمام تفسیروں میں یہ ہے ای ولا تفسر بعفس وازرہ و ذر نفس اخری نہیں اٹھائے گا بوجھ اٹھانے والا نفس دوسرے نفس کے بوجھ کو۔

## سورة الاعراف

۱۔ ﴿النقص﴾ بحساب انزل لئلا یکن فی ضلک خرج منه یقیناً به و ذکر فی المؤمنین  
 رید: (۱) پہلی سورۃ کے آخری رکوع میں تھا "هذا کتاب الوفاء مبرک" اور یہاں سے بھی کتاب ہی کا ذکر ہے  
 "کتاب انزل الیک"

(۲) حضرت قنوی وغیرہ فرماتے ہیں کہ پہلی سورۃ کے آخر میں تھا کہ اللہ تعالیٰ مربع الحساب ہیں اس کا نکل کیا ستارہ  
 آ کے اس سورۃ میں اس کا ذکر ہے پہلے کتاب کا ذکر ہے اور اس کے بعد الوزن یومئذ سے قیامت کا ذکر ہے۔  
 ﴿النقص﴾

انیس ۲۹ سورتوں کی ابتداء میں یہ حروف آتے ہیں تفسیر مظہری میں تصریح ہے۔  
 حضرت ابن عباس فرماتے ہیں حق میں اسماء اللہ تعالیٰ کہ یہ اللہ کے نام ہیں، اب تفصیل اس میں یہ ہے کہ یہ  
 بعید نام ہیں، اگر بعید نام ہوں تو اللہ تعالیٰ کے تانوں ناموں میں سے کوئی نقص نہیں ہے۔  
 تو تفسیر کبیر، ابوسعود، ابن کثیر، روح المعانی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پانچ ہزار نام ہیں تانوں نام تو مشہور ہیں۔  
 دوسری بات یہ ہے کہ ایک ایک حرف ایک نام کی طرف مشیر ہے۔ الف سے مراد اللہ ملازم سے مراد لطیف ہے  
 ولس علی

۳۔ ﴿هُمْ قَائِلُونَ﴾

وہ قیولہ کر رہے تھے اور بعض تفسیروں میں یہ بھی ملے گا کہ وہ آپس میں باتیں کر رہے تھے۔  
 قیامت کے دن وزن اعمال اور معقولہ کا انکار:

۸۔ ﴿عَوَانَةٌ﴾

قاضی بیضاوی فرماتے ہیں کہ یہ جمع ہے میزان کی یا موزون کی، میزان کی جمع ہو تو ترازو، موزون کی جمع ہوز  
 صل (وجہ)

اب یہاں طویل بحث ہے ال حق کہتے ہیں کہ قیامت کے دن الموزن حق معقولہ کہتے ہیں کہ اس میزان  
 سے مراد ہے صرف عدل کہ رب عدل کرے گا میزان سے ترازو مراد نہیں وہ کہتے ہیں کہ اگر ترازو مراد ہے تو اس میں  
 کافی خرابیاں لازم آتی ہیں، ایک یہ کہ رب تعالیٰ کی جہالت ثابت ہوگی تو لہذا تو وہ ہے جس کو پتہ نہ ہو۔  
 من صادق علی الازدیہ مشہور محکم ہیں وہ فرماتے ہیں احمق اس سے اللہ کی جہالت لازم نہیں آتی۔ بندہ جاہل ہے وہ  
 نہیں جانتا کہ میری نیکیاں کتنی ہیں بدیاں کتنی ہیں جہالت تو ہے لیکن جہالت عبد ہے نہ کہ جہالت اللہ۔  
 دوسری خرابی وہ یہ بتلاتے ہیں کہ یہ اعمال تو اعراض ہیں اور اعراض خود تو قائم نہیں ان کو کیسے تولا جائے گا اس کا ایک  
 جواب تو وہ ہے جو حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس جہان میں یہ اعراض ہیں اس جہان میں یہ اجسام ہوں گے۔  
 دوسرا جواب شہیر احمد عثمانی نے اس مقام پر فوائد عثمانیہ میں دیا ہے کہتے ہیں کہ اس جہان میں بھی بعض اعراض ایسے ہیں  
 کہ ان کا اندازہ لگایا جاتا ہے جیسے محکمہ موسمیات گرمی اور سردی کا درجہ بتلاتا ہے کہ اتنے درجے کی گرمی ہے اتنے درجے  
 کی سردی ہے مقیاس المعوارة اور مقیاس البرودة بدن کا بخار معلوم کرنے کیلئے آلات ہیں اب اگر تمہارے  
 پاس آلات ہیں جن سے گرمی، سردی، ہوا وغیرہ (اعراض) کا اندازہ لگ سکتا ہے تو اگر رب تعالیٰ کے پاس ایسا آلہ ہو

حس میں نیکی ہدی توی جائیں تو اس میں کیا اشکال ہے۔

اس کا ایک جواب حافظ ابن حجر عسقلانی نے دیا ہے کہ اس رجس کو تولا جائے گا جس میں اس کی نیکیاں اور بدیاں لکھی ہوں گی۔  
۱۲۔ ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْبَحَ إِذْ أَمَرْتَ﴾

لاخر یہ ہے فاہبط منها اى من الجنة ومن السموات، من جماعة الملائكة، تین تفسیریں ہیں۔  
۱۸۔ ﴿لَا مُلَانٌ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾

اس کے معنی ہے اکٹھے، قاموس، تاج العروس وغیرہ میں تصریح ہے کہ اجمع کے معنی کل کے بھی آتے ہیں تو دوسرے مقام پر آتا ہے لا ملین جہنم من الجنة والناس اجمعین تو معنی یہ ہوا کہ سارے انسان اور سارے جن دوزخ میں جا سکتے تو جنت میں کون جائیگا؟ اس وجہ سے یہی معنی کرتے ہیں کہ اکٹھے ہوں گے یہ الگ بات ہے کہ کسی کا طبقہ اور ہوگا کسی کا طبقہ اور ہوگا۔

یہاں بعض ظاہر بینوں نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ جنات بھی ناری ہیں مگر کو مار سے کیا ہوگا؟  
اس کا ایک جواب تو ایک جاٹ نے دیا تھا اس سے کسی طحنے اس طرح کا سوال کیا اس نے ڈھیلا اٹھا کر اس کے سر پر مارا اس کے سر سے خون بہنے لگا جاٹ نے کہا کہ تو بھی خاکی ڈھیلا بھی خاکی خاک سے خاک کو کیا تکلیف ہوئی۔  
اور ایک علی جواب ہے "بخاری شریف میں روایت ہے کہ جہنم کے بعض طبقوں نے دوسرے بعض طبقوں کا شکوہ کیا یا  
رَبِّ اِنَّ بَعْضِیْ اَشْکَلَ الْبَعْضِ۔

اتنا تفاوت ہے کہ ایک طبقہ دوسرے طبقے کا شرکی ہے اور بخاری میں یہ بھی روایت ہے کہ جہنم کی آگ دنیا کی آگ سے  
انہتر (۶۹) حصے بڑھ کر ہے۔

آدم علیہ السلام کا درخت ممنوع کھانے میں مغالطہ:

حضرت آدم علیہ السلام کو مغالطہ کیا لگا علامہ بغویؒ معالم التنزیل میں لکھتے ہیں۔

اور دوسرے حضرات نے بھی لکھا ہے کہ مغالطے کی وجہ یہ ہے کہ آدم نے یہ سمجھا کہ لا تقربا کی نہی یہ نہی تنزیہی ہے نہی تحریمی نہیں۔ اور فقہ کی کتابیں آپ نے پڑھی ہیں کہ نہی تنزیہی جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ لا تقربا کی نہی تحریمی تھی اور وہ تنزیہی تھی۔

دوسرا یہ ہے کہ شاید پہلے والا حکم (لا تقربا) منسوخ ہو چکا ہے اور مجھ تک ناسخ کا علم نہیں پہنچا ہے اور اس کو نسخ کا علم ہے  
لہذا اس سے مغالطے میں پڑا۔

تیسری بات یہ لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ مراد رب کی تھی کہ اس  
نوع کے کسی فرد کو نہیں کھانا تو آدم نے سمجھا کہ شاید یہی ایک مخصوص درخت ہے نہ کہ اس کے تمام افراد۔

۲۶۔ ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ﴾  
ربط اور آپ نے یہ پڑھا کہ شیطان نے دوسرے آدم علیہ السلام اور حوا سے غلطی ہوئی، لباس ان کا چھینا گیا۔  
یہاں بھی لباس کا ذکر ہے۔

۲۷۔ ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾  
یہاں سے بعض لوگوں نے استدلال کیا کہ شیطان اور جنات کو آدمی کبھی بھی نہیں دیکھ سکتا۔





جب فرشتے جہنم نکالتے ہیں تو ایک لوگوں کی روحوں کو جہنم کے فرشتے پڑاؤں میں خوشبو میں لپیٹ کر دے دیتے جاتے ہیں۔ جب آسمان پر جاتے ہیں تو خوشبو فرشتوں کو آتی ہے ان کے ساتھ پستیاں، لہو، اور دھواں۔ یہ خوشبو ان کے چہرے کا دروازہ کھلتا ہے یہاں تک کہ ظنیں کے مقام پر پہنچا دیتے ہیں کافروں کی روحوں کو اور جاتی ہیں ان کے ساتھ دھواں۔ ان کے چہرے کو جہنم کے فرشتوں کے ہاتھوں سے لپیٹ کر دیتے ہیں اور یہ لوگ جہنم میں داخل ہوں گے یہاں تک کہ ان کے چہرے کے آگے میں داخل ہو جائے اس کو کہتے ہیں تعلیق بالمعالم۔

۳۳۔ ﴿إِنِّي قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا﴾

جہنم وغیرہ میں ہے کہ یہ ان تفسیر یہ ہے اس طرح کلہا پختہ جگہ آیا ہے

۳۶۔ ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كَلًّا بِسْمِئِهِمْ﴾

جہنم و دوزخ کے درمیان ایک دہریہ ہے اس جگہ کا نام ہے اعراف اس لئے کہ اصحاب اعراف ان کو (جہنم کو) بھی پہچانیں گے اور ان کو (دوزخ کو) بھی کلا میں توین غرض مفسر اس کے ہے اسی کسل میں اہل الجہنم و اہل النار بسیمایہم نشانوں سے ان کو پہچانیں گے وہ نشان یہ ہوگی کہ "تیسویں وجوہ و تیسویں وجوہ" جہنم کے چہرے سفید ہوں گے اور دوزخ کے چہرے کالے ہوں گے اور راحت میں ہوں گے یہ تکلیف میں ہوں گے۔

اصحاب اعراف کون ہیں؟

ایک تفسیر یہ ہے جو حدیث میں آتی ہے من استوت حسناته و سبأ تلمح من کی نیکیاں بدیاں ملے ہوں گی دوسری تفسیر یہ ہے کہ اصحاب اعراف وہ شہداء ہوں گے جو اللہ کے راستے میں شہید ہوئے لیکن ماں، باپ کی ہتھوڑیوں کے لیے کچھ غم و ہواں رہیں گے۔

تیسری تفسیر یہ ہے کہ جنات میں جو مؤمن ہوں گے وہ وہیں ہوں گے۔ چوتھی تفسیر یہ ہے کہ اطفال المشركین مشرکوں کے بچے وہاں ہوں گے۔ پانچویں تفسیر یہ ہے کہ اصحاب فریت (جو اس وقت میں مرے کہ پہلے نبی کی تعلیم باقی نہ رہی تھی یا نہیں) وہ وہاں ہوں گے۔

۳۷۔ ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجُلًا﴾

یہاں دیکھ رہے ہیں کہ اصحاب اعراف، جنت والے، دوزخ والے ان کا قبضہ اوپر سے چلا آیا تھا اور آگے اس سلسلے میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اعراف والے ان دوزخیوں کو پہچانیں گے۔

۵۱۔ ﴿فَلْيَوْمَ نَسْأَلُهُمْ كَيْفَ نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾

اس سے بظاہر یہ سمجھ آتی ہے کہ رب بھی بھولتا ہے آج کے دن ہم ان کو بھلا دیں گے جیسا کہ انہوں نے اپنے دن کی ملاقات کو بھلا دیا تو اس میں خرابی یہ ہے کہ حق تعالیٰ کیلئے نسیان ثابت ہوا حالانکہ آپ پڑھیں گے "وَمَا كَانَ

دیکھ سنا۔ میرا رب ہوں نہیں تو تم قیروں میں آ جاؤ گے کہ یہاں انہم کے معنی ہے ای لہر کہم کما نسوا  
لفہ ہومہم ہذا ای کما فرکو ۱ یہاں نہیں ترک کے معنی میں ہے وجہ کیا ہے۔ لیکن سبب ہے ترک کا تو اس  
سبب کو سبب کے قائم مقام کر دیا یعنی سبب کو سبب کیلئے بولا۔  
کما نسوا میں ما کو نہا ہے ابو سہود ہد میں تک میں ملے گا کہ ما مصدر یہ ہے معنی کنسیاہم لقاء ہومہم ہذا  
آگے و ما کما لو میں بھی ما کو نہ تافہ بھنا ورنہ موصولہ بلکہ مصدر یہ ہے اور پہلے ما پر عطف ہے۔ معنی یوں ہوگا۔  
و کو نہم باہما یجبحدون۔

۵۴۔ ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾  
ربہ ابھی آپ نے پڑھا کہ کافر کہیں گے کہ ہمارے لئے سفارشی ہیں جن کو ہم نے شرکاء بنا رکھا تھا۔ لیکن وہ ان سے مر  
ہوں گے وصلی عنہم ما کما ابو یفتروں۔ آگے رب تعالیٰ نے توحید کے دلائل پیش کئے کہ یہ سب کام تو اللہ تعالیٰ نے  
کئے، نہ کسی سفارشی نے کئے، نہ کسی الہ نے کئے، نہ کسی خود ساختہ معبود نے کئے بلکہ سب کام رب نے کئے۔  
تفسیر روح المعانی، مظہری، ابن کثیر وغیرہ میں ہے کہ چھ دنوں سے چھ دنوں کا وقفہ مراد ہے حقیقتاً دن مراد نہیں ہے کیوں  
کہ نہ سورج تھا نہ چاند نہ زمین نہ آسمان تو دن کہاں؟

پھر یہاں سوال کیا کہ حق تعالیٰ تو کس لیکوں کہہ کر کر سکتے ہیں تو چھ دنوں کا یہ وقفہ کیسے؟  
اس کا جواب آپ کو جلالین تک ملے گا کہ گو حق تعالیٰ قادر تو ہے لیکن مخلوق کو رب تعالیٰ نے بتایا کہ کام تدریجاً ہوتا ہے  
مخلوق کے سبق کے لئے ایسا کیا۔

استوی علی العرش سے کیا مراد ہے؟

۵۴۔ ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْقُرْشِ﴾

پھر مستوی ہوا عرش پر۔

حضرت امام مالک کا مقولہ ہے ابن کثیر نقل کرتے ہیں پوچھا گیا حضرت استوی سے کیا مراد ہے؟ فرماتے ہیں کہ  
"الایمان بہ واجب والكيفية مجهولة والسؤال عنه بدعة" یہ کہو کہ "ما یلیق بمشائہ"  
۵۵۔ ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾

تذاریعہ ذکر بالجہر اور دعا باحمر کے تحت مخالف ہیں۔ خاص طور پر امام ابو حنیفہؒ آپؒ فرماتے ہیں "ورفع الصوت  
بالذكر والدعاء بدعة مخالف للامر فی قوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة" یہ کبیری کی عبارت  
ہے بحر الرائق، فتح القدیر میں ہے۔

نماز کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر کہنا معتزلہ کی ایجاد ہے:

اور یہ بات میں البدایہ والنہایہ کے حوالے سے کہتا ہوں کہ نمازوں کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر کہنا، بلند  
آواز سے ذکر کرنا یہ معتزلہ کی ایجاد ہے ۲۱۶ھ میں یہ معتزلہ نے ایجاد کیا۔  
اور یہ روایت جو نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرض نماز کے بعد بلند آواز سے کہتے لایلہ الا اللہ

لا شریک لہ اور صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ رواہ مسلم یا درکھنا مسلم کی یہ روایت نہیں صاحب مشکوٰۃ کی سند غلط ہے۔

۵۶۔ ﴿إِنْ رَحْمَةُ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾

یہاں ایک غوی اشکال ہے وہ یہ ہے کہ رحمۃ کا لفظ مؤنث ہے قریب کا لفظ مذکر ہے۔ ان کا اسم مؤنث ہے اور خبر مذکر ہے یہ کیسے جوڑ ہوگا۔

اس کا ایک جواب یہ دیتے ہیں کہ فعل کا وزن مذکر و مؤنث دونوں کیلئے آتا ہے امر اے جو صریح اور رجل جو صریح۔  
دوسرا جواب یہ ہے کہ قریب کا تعلق رحمت کے ساتھ نہیں بلکہ اس کا موصوف امر کا لفظ محذوف ہے "ای ان رحمة  
اللہ امر قریب من المحسنین" یہ صاحب کمالین اور جمل والے کا جواب ہے۔

تیسرا جواب صاحب جلالین دیتے ہیں کہ لفظ اللہ مضاف الیہ ہے مذکر ہے رحمت کا لفظ مؤنث ہے مضاف ہے اس  
نے تذکیر حاصل کی ہے لفظ اللہ سے اس لئے قریب لائے۔

چوتھا جواب دیتے ہیں کہ رحمۃ بمعنی رحم کے ہے۔

۵۷۔ ﴿سَخَابًا بِقَالًا﴾

اب یہ سحاب کیا ہے؟ خازن والے کہتے ہیں کہ یہ جمع ہے سحابہ مفرد ہے۔ جمع ہونے کی دلیل کیا ہے؟ کہتے ہیں  
دوسرے مقام پر آتا ہے السحاب العقال السحاب موصوف ہے العقال اس کی صفت ہے۔ صفت جمع ہے لہذا  
یہ بھی جمع ہے۔ اب کہتے ہیں کہ پھر اس کے لیے ستارہ میں دیکھ لائے؟  
تو صاحب خازن یہ فرماتے ہیں کہ جو جمع بمشکل ہو مفرد کے اس کی طرف مذکر کی ضمیر پھر نادرست ہے۔ یہ سحاب  
بروزن کلام، سلام کے ہے لہذا ہو کی ضمیر لو نادرست ہے۔

جبکہ آلوسی، اندلسی فرماتے ہیں کہ لفظ سحاب یہ جنس ہے جنس میں جمع اور مفرد کے معنی ہوتے ہیں وہاں ثقال اس  
لئے مائے کہ اس میں جمعیت کے معنی ہیں یہاں ہو ضمیر مفرد اس لئے لائے کہ ہمیں مفرد کا معنی بھی ہوتا ہے تو یہ جنس  
کے درجے میں ہے۔

﴿إِلَّا نَكْثًا﴾

نکث کا معنی ناقص کے بھی کرتے ہیں:

حضرت شاہ عبدالقادر اس کے معنی کرتے ہیں نکسی اور نکثا کے معنی قلیل بھی کرتے ہیں اس سے قلیل چیز نکلتی ہے۔

۵۹۔ ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾

ربط اور دو قسم کی زمینوں کا ذکر تھا ایک بلد طیب ایک بلد خبیث اور ہارش جو نازل ہوئی تو دو زمینوں کے اثرات بیان  
کئے۔ آگے فرماتے ہیں اسی طرح وحی الہی تباری اس وحی کے آنے کے بعد دو طبقے بنے ایک نئے والے اور ایک نہ  
سننے والے۔ گے چند واقعات پیش کرتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام کے، وہ اور ان کے ساتھی گویا کہ بلد طیب کی مد  
میں ہیں اور ان کی مجرم قوم بلد خبیث کی مد میں ہے۔

نوح کی وجہ تسمیہ:

اس طرح ہو علیہ السلام کے چند واقعات آگے پیش کرتے ہیں، نوح کا نام عبدالغفار بن لک تھا۔ مشاح  
السعادة ومصباح السيادة لکھنؤ کبریٰ زادہ میں ہے نوح اس لئے کہتے کہ قوم کی بد حالت پر نوح کرتے کرتے نوح ان کا  
لقب پڑ گیا۔

۵۹۔ ﴿مَا لَكُمْ مِنَ الْهَيْبَةِ﴾  
 حیرہ کی تریک کیا ہے " کہتے ہیں کہ غیور بدل ہے اللہ کے مکمل سے من کی وجہ سے اللہ بخود ہے کل اس کا مفسر ہے

۶۰۔ ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾  
 تیسرا السراج المیر، ابو السعد، بیضاوی وغیرہ میں ہے کہ ملا کے نقلی معنی ہوتے ہیں نہ لڑنا ایسا غلام  
 ہے ایک ملائے ہوتا ہے۔ ملائے کہتے ہیں اسلحہ جماعت اور ایسے ڈیل ڈول کے لوگ جو لوگوں کی آنکھوں کو نہ لڑنا لڑنا  
 مع قطع سے دروہوں کو نہ کر دیں اپنے زعب سے۔

۶۱۔ ﴿يَوْمَ أَغْلَقَ اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾  
 میں جانتا ہوں اللہ کی طرف سے جو تم نہیں جانتے کیا مطلب یعنی تو حید جانتا ہوں رسالت جانتا ہوں مقبرہ  
 قیامت کا جانتا ہوں، حلال حرام جانتا ہوں تم نہیں جانتے ورنہ یہ بھی مطلب ہے کہ میں جانتا ہوں اور کہ تھا "انفسہ  
 اخاف علیکم عذاب یوم عظیم" بڑے دن کا عذاب۔ اس عذاب کا اجالی صم جھے ہے تمہیں نہیں ہے۔

۶۵۔ ﴿وَنَالَىٰ عَنَّا أَغْصَانُهُمْ هُوَذَا﴾  
 ربط پہلے قوم نوح کا بیان تھا آگے تو مہم کا بیان ہے

۶۹۔ ﴿عَاذُكُمْ بِاللَّهِ﴾  
 قاسمیں، تاج العروس، ارشاد الساری وغیرہ میں ہے آلاء جمع الی، الی (بالواو) الی کے معنی نعمت، اقد  
 کے معنی نعمتیں۔

۷۱۔ ﴿قَالَ قَدْ رَفَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رَحْمَةً﴾  
 المرجس اللعاب، بصرام میں ہے قاسمیں مل ہے ختی اللارب میں ہے تمہارے او پر رب کا عذاب آگیا واقع ہوگا  
 اگر چہ واقع نہیں ہوا لیکن تحقق وقوع کی بناء پر یوں سمجھو کہ آگیا اس لئے قد ماضی پر داخل کر کے وقوع تلاویا  
 ۷۳۔ ﴿اتَّخَذَ لَوْثِي فِي أَسْمَاءَ سَمِعْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾  
 موضح القرآن کلاں کے حاشیہ پر ہے کہ "ان لوگوں نے معبود بنائے تھے ایک کا نام تھا رازقہ اس کی بہن  
 کو تو رزق ملتا ہے ایک کا نام تھا ماطرہ یا دیش برسانے کیسے وہ تھا ایک کا نام تھا زواجہ کہ وہاں جاؤ تو شادی ہوتی ہے  
 ایک تھا والدہ کہ وہاں سے اوراوتی ہے "یہ نام جو تم نے رازقہ، ماطرہ، زواجہ، والدہ رکھے ہیں یہ خود رازقہ  
 ہیں خدا نے کوئی دلیل نازل نہیں کی بارش خدا برساتا ہے اورا د خدا دیتا ہے، رازق پروردگار ہے۔

۷۳۔ ﴿وَالِیٰ ثَمُودَ إِخَاهُمْ صَالِحًا﴾  
 ربط یہاں سے تیسری قوم کا ذکر ہے والی ثمود ای از مسلما الی ثمود پہلے قوم نوح کا بیان تھا پھر قوم ہاد کا بیان  
 تھا اب قوم ثمود کا بیان ہے صالح علیہ السلام پیغمبر تھے قوم ثمود کی علاقہ حجر تھا۔

۷۵۔ ﴿لِّلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾  
 لمن امن بدل ہے الدین استضعفوا سے باعاده حروف الجار۔

۷۷۔ ﴿فَعَقَرُوا السَّاقَةَ﴾  
 نو بد معاش تھے غنڈے، ان کا ایک سر زارت تھا قد درین۔ القبا اور آپ کو قد ربھی ملے گا تفسیروں میں۔ اس نے

جہ کر کے اس کی ہانگیں کاٹ دیں، سب کی طرف بہت کس نے فی انبیت تباری طرہ سے دیکھا۔  
منہ پرے میں سارے تھے ورنہ کاٹنے والا صرف ایک تھا۔

۸۰۔ ﴿وَلَوْ كُنَّا إِذْ قَالُوا لَقَوْمَهُ﴾

اس کا نصب اور حملہ کی وجہ سے نہیں ہے کیونکہ اذ قال جو ظرف ہے یہ اسلحا سے متعلق نہیں۔  
کہ معنی ہوگا کہ ہم نے لوٹ کو بھیجا جب اس نے اپنی قوم سے کہا اس سے لازم آتا ہے کہ اس منہ سے پہلے دور میں  
تھے حالانکہ آپ رسول تھے۔ لہذا اس کو منصوب بنائیں اذ مکر فعل مخدوف کی وجہ سے

۸۱۔ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾

لوٹ کی قوم پر چاقو قسم کے عذاب آئے تھے ایک عذاب قطمب اعیہم آنکھوں کی وٹائی رب نے عذاب  
کردی یہ ستائیں پاسے میں ہے۔

دوسرا و امطرنا علیہم مطرا پتھروں کی بارش ان پر برسائی گئی۔

تیسرا جعلنا غالیہا سیاقطہا ان کے غلا تے کو ہم نے زیروزبر کر دیا۔  
چوتھا صیرہ کالفظ آیا ہے سورۃ حجر میں۔

۸۵۔ ﴿وَالِیٰ مَدِیْنٍ اُتَاھُمۡ شُعَیْبًا﴾

مدین سے مراد اگر قوم ہو تو اخاہم کا معنی ظاہر ہے کیونکہ وہ بھی اس قوم کے ایک فرد تھے حضرت شعیب علیہ  
السلام کو بت خبر بنا کر اپنی قوم کی طرف بھیجا اور مدین شہر کا نام بھی تھا۔ اگر یہاں مدین سے شہر مراد ہو تو یہاں اہل  
نکارنا ہوگا "والی اہل مدین اتاہم شعیبا" کیونکہ شعیب شہر کے بھائی نہ تھے بلکہ اہل مدین (شہر والوں) کے  
بھائی تھے۔

یاد رکھیں کہ مدین ایک بہت بڑی منڈی تھی اس کے چاروں اطراف میں بہت بڑے جنگل تھے اس لئے اہل مدین کو  
اصحاب ایکہ جنگل والے کہا گیا۔

﴿فَالْأَنبَاءُ الْمُنِيرَاتُ مِنْ قَوْلِهِ لَنُحَوِّثَنَّكَ بِمَا شِئْنَا وَنُفَوِّتَنَّكَ مِنْ فَتْرَتِنَا﴾  
 ﴿وَلَنُحَوِّثَنَّ فِي مَلَأَ﴾

۸۸۔ ﴿وَلَنُحَوِّثَنَّ فِي مَلَأَ﴾  
 تفسیر کبیر، خازن، مضامین، روح المعانی، مظہری وغیرہ تمام تفسیروں میں ہے کہ اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ وحییت پیدائش کی ملت میں تھے پھر نکلے تو لوگ کہتے کہ تم لوگ آؤ ہماری ملت میں تو تب چھوڑیں گے ورنہ نہیں چھوڑیں گے اس کے جو جوابات تفسیروں میں دیئے گئے ہیں ان میں سے تین جواب جو آسان ہیں،  
 عرض کر دیتا ہوں، ایک یہ کہ یہ لفظ لعلیسا بولایا حضرت شعیب ان میں نہ تھے بلکہ ساتھی تھے جو ایمان لائے اور ان سب کو خطاب کر کے لعلوون فی ملتہا کہا۔

دوسری تفسیر کہ لعلوون کے معنی نصیرین معنی یہ کہ تم آ جاؤ ہماری ملت میں تو عادی بمعنی صابر کے آتا ہے۔ تم ہماری ملت میں آ جاؤ تو ہم چھوڑ دیں گے۔

تیسری تفسیر جب تک شعیب نے تبلیغ شروع نہیں کی تھی لوگ سمجھتے تھے کہ وہ بھی ہمارے ہیں۔ جب تبلیغ شروع کی تو سمجھے کہ ہم سے جدا ہوئے تو یہ عود کا لفظ اپنے زعم کے مطابق بولے حقیقت نہ تھا۔

۹۳۔ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ﴾  
 ربط چند واقعات اللہ کے پیغمبروں کے نام لے کر دوران کی قوموں کے نام لے کر بتائے نوح علیہ السلام، ان کی قوم،

ہود اس کی قوم، صالح، ان کی قوم، ہوط، ان کی قوم، شعیب ان کی قوم۔

آگے اجمالاً بیان فرمادیا کہ ہم نے اور پیغمبر بھی مختلف سمتوں کی طرف ہم نے لوگوں کو مالی پریشانیوں میں بھی مبتلا کیا اور بدنی میں بھی تاکہ وہ گمراہ میں اور رجوع کریں لیکن جس طرح اور قوموں نے نافرمانی کی اس طرح انہوں نے بھی نافرمانی کی تو پہلے واقعات تفصیلی تھے اب اجمال ہے۔

۹۷۔ ﴿فَأَمَّا أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾  
 ربط رب تعالیٰ نے یہ تفصیلاً و جملاً واقعات بیان کئے آگے قرآن پاک کے نزول کے وقت کے لوگوں کو تنبیہ ہے۔

۱۰۰۔ ﴿وَأَن لَّمْ يَجِدْ لِلدِّينِ يُرْوُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾  
 ربط کچھ تفصیلی واقعات مجرموں کے بیان ہوئے کچھ اجمالی اس تفصیل و اجمال کے بعد رب تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اب جو زمین کے وارث ہیں ان کیلئے ہدایت نہیں ہوئی ان پہلے واقعات سے جو اجمالاً و تفصیلاً بیان ہوئے۔

۱۰۰۔ ﴿فَلَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾  
 آپ کو تفسیروں میں ملے گا کہ لا یسمعون سماع قبول کہیں ملے گا کہ لا یسمعون سماع انتفاع

کہیں ملے گا لا یسمعون سماع تدبیر، کہیں ملے گا لا یسمعون سماع تفہیم کہیں ملے گا لا یسمعون سماع اعتبار کہیں ملے گا لا یسمعون سماع اتعاط۔ تو نفی اس سماع کی ہے جو قبولیت کا اور نفع کا ہے محض سماع کی نشانی نہیں۔

قرآن میں آتا ہے کہ زندہ کافر نہیں سنتے کیا مطلب؟ یہ کہ ایسا سننا کہ اس کو قبول کرے نہیں سنتے اسی معنی

میں ان کو صم حکم عمی کہا۔

﴿مَنْ آمَنَ بِهَا﴾

علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ من بمعنی یہ ہے کہ اس کی خبروں میں سے بعض خبریں ہم بیان کرتے ہیں۔  
۱۰۲۔ ﴿وَزَانِ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾

یہاں ان معطفہ من المثقلہ ہے۔ اے واللہ وجدنا اکثرہم لفاسقین۔  
﴿ثُمَّ نَفَخْنَا مِنْ عَصَدِهِمْ مَوْسَىٰ بَايَاتٍ﴾

ربط آگے اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ کے واقعہ کو بیان کرتے ہیں تفصیلاً کئی رکوع مسلسل چلے گا۔  
۱۰۳۔ ﴿فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾

حضرت موسیٰ کی لاشی کے لئے کبھی تو ثعبان اور کبھی جان کا لفظ آیا۔

تفسیر کبیر، ابوالسعود، روح المعانی، السراج المنیر وغیرہ تفسیروں میں ہے کہ اس مقام پر ثعبان میں کے لفظ ہیں اور قرآن کریم میں دوسری جگہ کا نہا جان و لئی مدبراً ان کے لفظ ہیں جان کے معنی پتلا سانپ تو اڑدھا اور ہے پتلا سانپ اور ہے اس میں تو بظاہر تعارض ہے۔

اس کے متعلق جو ان تفسیروں میں باتیں کہیں ہیں ان میں سے پہلی یہ ہے کہ کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ تعارض کیسے وحدت مکان کی شرط ہے وحدت زمان بھی شرط ہے، جہاں پتلا سانپ بنا تھا وہ جگہ بھی اور ہے وقت بھی اور ہے جب موسیٰ کو نبوت ملی کہ وہ طور پر تو وہاں جب لاشی بھینگی تو وہاں کا نہا جان و لئی مدبراً تو وہ جگہ ہے وادی طویٰ یہ ہے فرعون کا دربار وہ زمانہ اور ہے یہ اور ہے توجہ مکان بھی اور ہوزمانہ بھی اور ہو تو تعارض نہ ہوا۔

دوسری چیز یہ ہے کہ جس وقت حضرت موسیٰ اس لاشی کو پھینکتے تھے تو اول مرحلے میں وہ پتلا سانپ ہوتی پھر بڑھتے بڑھتے اڑدھا بن جاتی تو پہلا منٹ اور وقت ہے دوسرا تیسرا منٹ اور وقت ہے اس میں بھی کوئی تعارض نہیں۔

تیسری بات ہوتا تو اڑدھا بنی تھا لیکن سرعت رفتاری میں کا نہا جان گویا کہ وہ پتلا سانپ ہے۔  
۱۰۹۔ ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾

۱۱۰۔ ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمْلِكَ مِنْكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ﴾

زمین سے نکالنے کا کیا مطلب؟ ایک تفسیر تو یہ کرتے ہیں کہ موسیٰ نے فرعون سے مطالبہ کیا تھا کہ ارض اسرائیل میرے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دیں میں ارض مقدسہ لے جانا چاہتا ہوں تو اس جملے سے وہ سمجھے کہ ہمیں یہاں سے نکال کر ان لوگوں کو دوسری جگہ لے جانا چاہتا ہے۔

دوسرا مطلب یہ لیتے ہیں کہ جادو کے ذریعے ہمیں مرعوب کر کے ذرا کر یہاں سے نکالنا چاہتا ہے۔

﴿الْمَدَائِنُ﴾ مدینہ کی جمع ہے بمعنی شہر فرعون کا جو شہر تھا اس کا نام منف تھا۔

۱۱۲۔ ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ﴾

سحرة یہ ساحر کی جمع ہے جیسے طلبہ طالب کی جمع ہے اور طبباء طلب کی۔ دونوں میں فرق ہے کہ جو ہمیشہ

حاضری دیتا ہے اس کو طلب کہتے ہیں اور جو ہمیشہ حاضری نہ دیتا ہو اس کو طالب کہتے ہیں۔

۱۱۶۔ ﴿قَالَ أَتُقُوا مِمَّا قُلُوا﴾ اے حبالہم و عصیہم مفعول محذوف ہے۔

۲۰۔ جو انہی انصافہ مساجد میں ہے اور ان کے حادوگر جہ سے میں بغوی معام استرمل والا فرماتے ہیں کہ ماضی بمثل کا صیغہ جہنم اور ان کے حادوگر جہ سے ان کو مجبور کر دیا کہ وہ جادوگر جہ سے جہد کریں۔ بعد دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ جہت انہی کی قدرت سے ان کے معروف کے ہیں گر پڑے جادوگر جہ سے میں۔

۱۲۴۔ ﴿لَا قُطْعَنُ لِيَدِيكُمْ وَلَا نُخْلِكُمْ عَنْ خِلَافِهِ﴾  
من خلاف کا یہ معنی کہ دایاں ہاتھ کا ٹوٹا گا بایاں پاؤں کا ٹوٹا اور بعض نے من کو تعصیب کا معنی اور دوسرے معنی یہ ہوگا کہ تہارے ہاتھ اور تہارے پاؤں کاٹ ڈالو گلاجل الخلاف تم نے میری حالت کی اس خبر میرے دونوں ہاتھ دونوں پاؤں ہیں۔

اب یہاں وہ باتیں ہیں کہ آیا یہ سزا ان کو دی تھی یا نہیں دی تھی یہ جہت ہے ہاتھ اور پاؤں کا ٹوٹنا اور تم کو سونے پر چڑھاؤں گا کیا اس کی نوبت آئی تھی یا نہیں۔ تفسیر کبیر روح المعانی و ابن جریر طبری اور تفسیر ابن کثیر وغیرہ میں تصریح ہے ان میں سے اور عبید بن عیمر تابعی سے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سزا دی اول النہار میں ہارور تھے در آخر دن میں وہ شہید ہو گئے تو معلوم ہوا کہ سزا دیوں کو شہید کر دیا گیا۔  
دراصل کا قول صحیحہ کراٹم کے بارے میں۔

دوسری بات دلائل قطعیہ سے ثابت ہے کہ اس صحت کا درجہ دوسری امتوں سے زیادہ ہے آپ چوتھے پیسہ میں پڑے چکے ہیں ﴿نُكْتَمُ خِيَرَاتُكُمْ خَيْرَاتُ الْمَلَائِكَةِ﴾  
اب یہاں ایک عجیب بات ہے یہ مومن کے مقابلے تھے جادوگر طلب بن گئے ان کے صحابی امتی فرعون سے دھمکی دی اور ان میں مفر کو سولی پر لٹکایا لیکن انہوں نے ایمان نہیں چھوڑا وہ مومن کے امتی ہو کر بھی ایمان کو نہ چھوڑتے اور تائب نہ ہوتے تھے ہیں کہ وہ مرتد گشتہ سوائے مومن یا چہار کس کے آنحضرتؐ کی وفات کے بعد تمام صحابہ مرتد ہو گئے سوائے تین یا چار کے۔

حضرت حذیفہؓ ہیں مقدّم ہیں عمارؓ ہیں ان کے بارے میں تو کہتے ہیں سلمانؓ قادیؓ کے بارے میں ترو کرتے ہیں کہ مرتد ہوا یا نہیں در ان کی کتاب اصول کافی تک میں موجود ہے اس کا مطلب ہے تو ہوا کہ آنحضرتؐ کے بعد مومن کفر کفر نہا شد سب شیخیراں سے ناکام بن گئے۔  
﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾

پہلے تھا کہ جو جادوگر مسلمان ہوئے تھے ان کو فرعون نے کہا کہ میں تم کو سولی پر چڑھاؤں گا اس پر فرعون کی قوم کے سرداروں نے کہا کہ ان کو تو سزا دینا ہے اور اصلی دشمنی مومن اور اس کی قوم کو یوں چھوڑنا ہے تاکہ وہ یزید میں ملے  
۱۲۵۔ ﴿وَالْفَيْسُ﴾

ابن ابی عمیرؓ کا معنی تفسیر خازن اور تفسیر بیان القرآن وغیرہ میں ہے کہ فرعون نے اپنی تصویریں لوگوں کو دی تھیں کہ میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں میری موجودگی میں تو مجھے جہد کرو اور میری غیر حاضری میں میری تصویروں کو میرے نائب سمجھو



﴿وَيَنْظُرُ كَيْفَ تَفْعَلُونَ﴾

اہل بدعت کا بدگلوں کو ایک میخالطے میں ڈالنا

اہل بدعت نے لوگوں کو ایک میخالطے میں ڈالا ہے کہ دھوسیدہ دھابی ستہ زین بدستہ نہر طرے تو ہر تہہ ہوتا ہے جس کی آنکھیں ہوں تو اس سے تو حق تعالیٰ کا جسم ثابت ہوگا، میں نے تجریک انوار طرش اور ہر تہہ و تہہ میں ہے و میں نے کہا کہ یہ کھوتہ باری سے شفق کئی طریقے سے مصلح ہیں، ایک دیکل میں نے یہ بھی پیش کیا ہے ایسا نہ میں نے کہنا چاہا کہ تم فرماتے ہیں و لیسنا خلفکم فی الارض علی نظیر کیوں تعجلوں۔ تو یہاں کہی بات منوں مرگ ہوئی یا نہیں قرآن کو تو، نو، اللہ ظہر نہیں تو بنظور کا کیا معنی باقی دیکھا ان کی شان نے اللہ سے جو نہیں کہ جس سے جس سے جیسے تہیت بخیرت ہو۔

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ النَّارِ عَمُوًّا﴾

ربط فرعون نکلا اور عموئی کا واقعہ چلا آ رہا تھا کہ فرعون اور اس کی قوم نے عجب حق کندہ ناکو اللہ تعالیٰ نے لایہ لوقط سالی میں بتل کر دیا اور ملن کے بچاؤں کو کم کر دیا تاکہ وہ نصحت حاصل کریں۔

﴿يَطْفُرُ وَأَيْمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾

طفر کے لفظی معنی ہوتے ہیں پرندہ اڑانا، یہ کہ رکا طریقہ کہ مثلاً اپنے گھر سے نکلتے صبح سویرے تو قریب جو درخت ہوتا تھا اس پر پتھر پھینکتے تھے مگر پرندہ وہ نہیں چاہتا تو کہتے تھے کہ ہمارا کام بن گیا اور اگر پرندہ با میں طرف کو اڑتا تو کہتے تھے کہ کام نہ بنا، تجارت کیلئے جاتے، کسی سے لڑنے کے لئے جاتے تو ان پرندوں کو نیز اگر ٹیک فالی یہیہ قالی حاصل کرتے تھے۔ لفظی معنی طفر کے چمکے ٹوٹنا اور اس کا لفظی معنی ہے بدولی یا ایک قالی حاصل کرنا۔

۱۳۲ ﴿مَنْ مَعَهُ﴾ حرف شرط ہے "جب کچھ" کے معنی میں ہے

۱۳۳ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾

امام بخاری کتاب تفسیر میں یہ معنی کرتے ہیں السموت الکثیر یعنی ایسی بیماری جس سے بخلدی جدی سب ہلاک ہونا شروع ہو گئے۔

دوسرا معنی یہ ہے کہ ان پر سیلاب آیا اور سیلاب ان کے گھر وں میں گھس گیا اور ان میں سیلاب میں سے تمام ہموال بھی برباد ہو گئے۔

تیسرا معنی یہ ہے کہ ہوا اتنی تیزی سے چلی کہ تمام نظام درہم برہم ہو گئے۔

۳۲ ﴿آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ﴾

حضرت موسیٰ کو تو نشانیاں دی گئیں ان کی تفصیل قرآن کریم میں دو مقام پر تسع آیات کے نفاذ آئے ہیں کہ موسیٰ کو ہم نے نو نشانیاں دیں ایک سورہی

برائیل کے آخر میں اور ایک سورہ نمل کے ابتداء میں، وہ نو نشانیاں یہ ہیں۔  
 قاضی بیضوی اور دیگر حضرات اور حضرت تھ نوٹی یہ بیان فرماتے ہیں ایک نشانی ہے عرصہ دوسری نشانی بد بضاء  
 تیسری نشانی بنائسین (تھ سالی) چوتھی نشانی نقص من الثمرات (پھلوں کی کمی) پانچویں طوفان چھٹی جبراد  
 ساتویں قمل اٹھویں صفادع نویں الدم۔

قال السلا ۹  
جب میل والے وغیرہ بزرگ فرماتے ہیں کہ یہ سس اور نقص من القمورات ایک ہے تو کس ہیں جب یہ دوسرا یہ  
ی تو ایک کی ہوئی اہ کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ آ کے سورۃ یونس میں آئیگا۔ ”وہذا اطمس علی اہوالہم“  
۱۳۔ ”والفی ہار کما فیہا“

۱۳۔ اَلْعِی ہار کسٹا لیہا سے کوئی زمین مراد ہے؟  
اس سے کوئی زمین مراد ہے؟ معام المیزیل، روح المعانی، ابن کثیر وغیرہ تفسیروں میں ہے کہ یہ ارض مقدسہ  
ہے اور اس لئے وہاں برکت فرمائی کہ ظاہری برکتیں بھی ہیں باطنی بھی۔ ظاہری برکتیں تو یوں ہیں کہ سرسبز عناق سے قطرا  
ہے جو پانی سال سحر ہے اور باطنی یوں ہے کہ بے شمار پیغمبروں کا مدفن ہے تو وہ زمین جو کہ برکت والی تھی شاہ  
کا علاقہ اس کام کو ہم نے مالک بن نادر یا لیکن فوراً نہیں بلکہ چالیس سال کے بعد حضرت یوشع بن نونؑ کے زمانے میں لاہ  
لیف بن سعد مصریٰ فرماتے ہیں کہ اس سے مصر کی زمین مراد ہے، اگر مصر مراد ہے تو العسی ہار کسٹا لیہا اس لئے  
فرمایا کہ مصر کا حدقہ سرسبز ہے اور وہاں حضرت یوسفؑ رہے حضرت یعقوبؑ، حضرت موسیٰؑ، و ہارونؑ کی باطنی برکتیں  
تھیں۔ حضرت بقوئے یہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ان میں کوئی تعارض نہیں اپنے وقت پر شام کے وارث بھی بہت  
بڑے وقت پر مصر کے وارث بھی بنے۔

﴿يَا عِيسَى﴾ ۱۳۷

میں مامودیہ ہے تو معنی ہے بصیر ہم یا موصولہ ہے تو ہوگا ہما صبر وہ۔

۱۳۷۔ ﴿وَمَا كَانُوا بِغِرِّشُونَ﴾

اور جو وہ چھتیس بتاتے تھے یا درگھیں یہاں پھتوں سے خسی چھتیس مراد نہیں ہیں بلکہ ان کے منصوبے مراد ہیں۔

۱۳۸۔ ﴿فَلْتَوَا عَلَىٰ قَوْمٍ يَكْفُرُونَ عَلٰی اٰصْنَامِ الْهُم﴾

کہتے ہیں کہ کتنا قوم تھی جو نبی اسریل کے مد مقابل تھے ان میں سے کسی نے گائے کا مجسمہ بنا رکھا تھا کسی نے کسی اور چیز کا اور ان کے سامنے وہ سر جھکاتے تھے۔

١٣٦- ﴿يَعْرِفُكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾

علامہ ابوالسعود فرماتے ہیں: ہر مومن کو ایسا ملے جو دیتے تھے نرا عذاب تمہیں۔

علامہ سیوطیؒ وغیرہ فرماتے ہیں یدیقونکم تمہیں چکھاتے تھے۔

۱۳۔ ﴿يَقْتُلُونَ أَنْبَاءَ كُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَ كُمْ﴾

مالین کہتے ہیں کہ اس کا مجرد مادہ حیات کے لیے ہیں کہ تمہاری عورتوں کو زندہ چھوڑ دیتے تھے۔

معنی ہے کہ تمہاری عورتوں کی شرمگاہوں کی تلاش لیتے تھے تلاش کا یہ معنی کہ حمل دیکھتے تھے کہ کوئی عورت حاملہ ہے یا  
کوئی غیر حاملہ۔

۱۳۳- ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ الْوِشْيَاءَ﴾

بعضوں نے بلاء کے معنی کے ہیں انعام اور بعضے کہتے ہیں آزمائش یہ کیوں؟ یہ اس لئے کہتے ہیں کہ ذالکم کے مشارالیه میں اختلاف ہے اگر ذالکم کا مشارالیه ہو اذانجینکم یعنی نجات تو پھر بلاء کے معنی انعام کے ہوں گے

مر دالکم کا مثالیہ سوء العذاب ہو تو پھر اس کا معنی "کا آزمائش" اور امتحان۔  
 ﴿وَوَاعِدْنَا مُوسَىٰ لَأَظْفِرَ لَكَ﴾

ربہ موسیٰ کا واقعہ چل آ رہا ہے، جس وقت موسیٰ اور ان کی قوم نے دریائے نیل پر پہنچے، ان تینوں میں حضرت پہلے تو فرعون ہمارا حاکم تھا اور ہم اس کے پاس غلامی کی زندگی گزار رہے تھے، اس واقعہ سے ہم نے جو پورا باب ہم آرزو قوم کی حیثیت رکھتے ہیں ابھی ہمیں تو رات دیں اب یہاں تفسیریں دو ہیں۔  
 تفسیر ابن جریر طبری، روح المعانی، درمنثور ابن کثیر وغیرہ میں یہ بات ہے کہ تیس رات دیں، ۴۰ رات دیں، موسیٰ نے سواک کی کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہوگی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دس راتے اور پھر آیت آتے ہیں۔  
 تیس دن پہلے کے اور دس دن اور روزے رکھنے پڑے۔

دوسری تفسیر بھی ان تفسیروں میں ابن جریر وغیرہ میں ملے گی کہ تیس راتیں تو انتظار کی تھیں، تو راتوں میں تختیاں تھیں روزانہ ایک ایک سختی ملتی رہی قسم میقات ربہ اربعین لیلة کہ دس راتیں وہاں مزید گزارنی پڑیں۔  
 ﴿فَإِنِّي زَبَّ أُرَيْبِي﴾

بعض تفسیروں میں آپ کو ایسی نفسک ملے گا اور بعض تفسیروں میں ایسی دانک ملے گی تفسیر آپکو جلالین تک ملے گی۔

﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾

اللہ نے جس پہاڑ پر تجلی ڈالی یہ تجلی کتنی تھی؟

اللہ نے جس پہاڑ پر تجلی ڈالی یہ تجلی کتنی تھی؟ مستدرک حاکم، مستدرک احمد، ترمذی شریف کی روایت میں ہے کہ چھوٹی انگلی کا آگے جو سرا ہے اس کا نصف حصہ تجلی رب نے ڈالی تجلی پہاڑ پر پڑی تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گرے، ہوش آیا تو کہا "سبحانک قبت الیک وانا ازل المؤمنین" اس مقام پر نئے واووں میں، میں سب سے پہلا ہوں۔ یہ پہاڑ کونسا تھا تو اکثر تو کہتے ہیں کہ یہ پہاڑ طور تھا پھر اللہ تعالیٰ نے، سکوٹھیک ٹھک کر دیا۔  
 بعض تفسیروں میں آپ کو ملے گا کہ اس پہاڑ کا نام ہے "زبیر" ایک شاعر کہتا ہے  
 دل میں آتا ہے لگا دوں آگ کوہ طور کو، پھر خیال آتا ہے موسیٰ ب وطن ہو جائے گا۔

اب یہاں زحشری بہت خوش ہے کہتے ہیں کہ موسیٰ پیغمبر تو خدا کا دیدار نہ کر سکے، روایت ان بونصیب نہ ہوئی تو کہہ مے کہتے ہیں کہ قیامت کے دن رب کا دیدار ہوگا۔

جواب اس کو یہ دیتے ہیں کہ دنیا کا حکم اور ہے آخرت کا حکم اور ہے یہاں کی چیزوں کو وہاں پر اور وہاں کی چیزوں کو یہاں کی چیزوں پر قیاس کرنا نری جہالت ہے۔

﴿يَا أَخِذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾

اب یا اخذوا باحسنہا کا کیا معنی؟ ایک تفسیر یہ کرتے ہیں کہ یہ احسن قیادت تھی ہے سب ہی احسن ہے سب کو لو۔  
 دوسرا یہ کرتے ہیں کہ عطف تفسیر ہے بعض چیزیں ہوتی ہیں رخصت بعض چیزیں ہوتی ہیں عزیمت۔ تو رخصت کی طرف مت جاؤ بلکہ تم عزیمت کو لو جو احسن ہے۔

۳۵ ﴿وَأَسْرَبْنَا دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾

۱۔ فاسقین سے یہ مراد ہے۔  
تفسیر معالم التریل، کیر... روح المعانی وغیرہ میں یہ تفسیر بھی ملے گی کہ دار الفاسقین سے مراد ہے حصہ موعیہ۔  
ی اسرائیل تھے بدرہاں مصر میں آئے۔ جہاں فرعون، حامان اور قارون جیسے فاسق رہتے تھے اس حصہ پر ان کا تعلق تھا۔

تھا تو دار الفاسقین سے مراد ہے۔  
یہ تفسیر بھی روح المعانی، مدارک وغیرہ میں ملے گی کہ دار الفاسقین سے شام کا علاقہ مراد ہے لیکن اس پر  
نوگ رہتے تھے تا فرماں تھے عنقریب ان پر تہاری فتح ہوگی۔  
تیسری تفسیر کیر اور البحر المحیط وغیرہ میں یہ ملے گی کہ دار الفاسقین سے جہنم مراد ہے دنیا میں برسے کام۔  
عنقریب دیکھنا دار الفاسقین میں آپ کو نظر آئے گا۔

۱۳۸ ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَاقِهِمْ جُلُودًا مِمَّا شَاؤُوا﴾  
وہ پھر کیسے تھا؟ آپ کو دونوں تفسیریں ملیں گی ایک یہ کہ سونے چاندی سے کا تھا اور آٹو لکڑی ڈالنے کی وجہ سے  
نکلی تھی اور یہ بھی آپ کو ملے گا کہ لحماء و قما گوشت خوں کا پتھر بن گیا صاحب جلالین وغیرہ یہ معنی کرتے ہیں۔  
شاہ مہدی تھار وغیرہ فرماتے ہیں کہ نہیں سونے کا سونا رہا چاندی کی چاندی رہی صرف مٹی ڈالنے کی وجہ سے  
اس سے نائیں نائیں کی آواز آنے لگی۔

﴿وَاتَّخَذُوا﴾ مفہول ثانی محذوف ہے ای اتَّخَذُوا إِلَٰهًا۔

۳۹ ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾

جب تادم در پشیمان ہو گئے۔ تفسیر کیر، التراج المیسر، بیضاوی، ابوالسعود وغیرہ نہیں ہے کہ ایک آدمی نے  
کا کر کیا۔ کام کرنے کے بعد اس میں ناکام ہو جائے تو اس کو غصہ آئے گا وہ نیچے گر کر اپنے ہاتھ کو کانٹے کا  
سقط ہوا فی یدہ اس کا معنی ہے کہ اس کا منہ اس کے ہاتھ میں گر آئے ہائے میں نے یہ کیا کیا تو اس وقت یہ کاروائی  
کرے گا جب کہ تادم اور پشیمان ہو یہ لغوی معنی ہوا اور محاورے کا معنی یہ ہے کہ تادم اور پشیمان ہوا۔

۱۵۰ ﴿وَلَمَّا رَاجِعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضَبَٰنَ أَيْسًا﴾

اب یہ افسا کیا ہے؟ حال متداخل بھی بنایا ہے اور مترادف بھی حال مترادف کا یہ معنی کہ لفظ موسیٰ ذوالحال  
غضبان حال، افسا حال۔

لوسے موسیٰ قوم کی طرف وراں حالیکہ غصے میں تھے وراں حالیکہ انوس میں تھے اور حال متداخل بھی بناتے  
ہیں وہ یہ کہ لفظ موسیٰ کو ذوالحال غضبان کو حال پھر اس حال کو پھر ذوالحال بنا کر پھر آگے افسا اس سے حال بناؤ دونوں  
ترکیبیں آپ کو ملیں گی تمام تفسیروں میں۔

۱۵۰ ﴿وَالْقَىٰ الْأَلْوَاخَ﴾

حضرت موسیٰ کا اپنے بھائی کو دھکی سے کھینچنا:

تفسیر کیر، روح المعانی وغیرہ میں کہ حضرت موسیٰ کو غصہ آیا اور یہ سمجھے کہ میرا بھائی نرم مزاج ہے (مزاج اپنا  
تھان کا، موسیٰ جبار تھا اور حارون نرمی) خیال یہ کیا کہ اس کی نرمی نے کام خراب کیا یہ وہم ہوا اور تختہ چٹنے لگی

سے رہیں ہاتھ فادع کر کے ان کی داڑھی کو کھینچے اور سر کو بھی۔

یہاں سے دیکھئے پیغمبر کی توہین نہیں کی اصل مقصود یہ ہے کہ خدا کی توحید بکری اور تم سے یہ رہی تو ہا۔  
رب کی توحید کی وجہ سے تھا۔ مقصود بامذات پیغمبر کی توہین نہیں تھی یہ خیال کیا کہ حدوت سے شیعہ پورے جوش و ہوش  
کے ساتھ مسئلہ بیان نہیں کیا۔ تو یہ جہدی سے رکھنے و لگانے سے تعبیر کیا یہاں توہین نہیں ہے۔  
بیراد روح معانی میں ہے کہ جہدی سے وہ تختیاں نیچے رکھیں جیسے کہ چچے ڈال دی ہاں ہیں۔  
۱۵۴ ﴿إِنْ رَيْتَ أَنَّ رَيْبَكَ مِنْ بَعْدِهَا﴾

اس بعدھا میں ہا کی ضمیر راجع ہے تابوا میں توبہ مصدر کی طرف بے شک رب تم اس تو بے شک بعد  
عمود رحیم ہے ورتھم تابوا اس بعدھا میں ہا ضمیر راجع ہے السبغات کی طرف۔  
۱۵۴ ﴿وَقَدْ نُسَخَّتْهَا﴾

یہ نسخہتا مصدر ہے اور منی للمفعول سے معنی میں ہے معنی یہ ہے فیما کتب فیہا اس میں جو تختیاں میں کہا  
گئی تھ وہ ہدایت تھی رحمت تھی اسی تو م کیلئے جواب ہے رب سے ڈرتی ہے۔  
۱۵۵ ﴿وَإِخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا أَلْبِيقَاتًا﴾  
یہ ستر آدمی کس لئے لے گئے تھے؟ تو ایک تفسیر یہ ہے کہ یہ ستر آدمی اس لئے ساتھ لے گئے تھے تاکہ تورات  
میں کچھ نرمی کا سوال کریں۔

دوسری تفسیر آپ کو خدازں وغیرہ میں یہ بھی ملے گی کہ جن لوگوں نے پھڑے کی پوجا کی تھی ان کی طرف سے  
معذرت کیلئے گئے تھے کہ اے اللہ ان نادانوں نے جو غلطی کی ہم اس کی معذرت چاہتے ہیں  
قومہ اصل میں ہے اس قومہ منصوب ہے بسرع لحافص اہلکھم من قبل ای من قبل  
محبہم الیک۔

۱۵۶ ﴿وَيَجْعَلُ لَهُمُ الْعُقَاتِ وَيُخْرِجُهُمُ الْعُقَاتِ﴾

تخلیل اور تحریم اللہ تعالیٰ کے اوصاف میں سے ہیں:

شہ ولی اللہ نے اپنی کتاب حجۃ اللہ البالغۃ میں مستقل باب قائم کیا ہے۔ "الاحلیل والاحسیریم من  
اوصاف اللہ تعالیٰ" یہ رب کی صفت ہے مخلوق میں کوئی حرام حال نہیں کر سکتا، کہتے ہیں کہ جب مخلوق کی طرف اتد  
ہو حلت اور حرمت کی تو اگر پیغمبر ہو تو معنی یہ ہوگا کہ ان کا کسی چیز کو حلال یا حرام بیان کرنا قطعی دلیل تھی اور اگر امام ہو محمد  
اس کی طرف جمیل اور تحریم کی نسبت ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس سے حلت و حرمت کی کڑی نص سے ملدگی خود  
مخلوق میں کوئی حلال حرام نہیں کر سکتا۔

اہل حق کا یہ مسلک ہے۔ ہم نے اس کے حوالے "دل کے سرور" کتاب میں دیئے ہیں۔

۱۵۸ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾

ربط پہلے فرمایا کہ اس نبی اُمی ﷺ کو تورات میں پاتے ہیں انجیل میں بھی پاتے ہیں اب ان کی زبانی اعلان کر دیا کہ  
یہاں الناس اسی رسول اللہ الیکم جمیعاً میرا ذکر انجیل میں تھا تورات میں تھا میں آچکا۔



رہ گئے موتی کے خلاف بددعا کی درخواست کی۔ آخر اس سے بددعا لائی۔ زین العابدینؑ۔۔۔

۱۷۶ ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾  
پہلے کافروں کا ذکر تھا آگے انہی سکتہ بین کا ذکر ہے۔

۱۸۷ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾

رہا: اور پر قیامت کا اجمالی ذکر تھا آگے آپ ﷺ سے پوچھا کہ بتائیں قیامت کب قائم ہوگی؟ مومنین یہ سوال نہیں کرتے۔

۱۸۷ ﴿يَسْأَلُونَكَ كِتَابَكَ خَفِيٌّ عَلَيْهَا﴾

تفسیر ابواسحود میں ہے اور بھی تفسیروں میں ہے کہ کتابک حقیقی عہدای علیہم بہا احسن بالمسئلۃ اذا سئلہا حتی علمتہا تو لفظی معنی ہی کے کھوج لگاتا۔

۱۸۸ ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا تُنْكَرُثُ مِنَ الْغَيْبِ﴾

مولوی محمد عمر صاحب کا اس آیت سے غلط استدلال:

مولوی محمد عمر صاحب نے اپنی کتاب ہمیں حقیقت میں یہ لکھا کہ حقی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کو غیب کا علم نہیں اور میں کہتا ہوں کہ آپ ﷺ کو غیب کا علم تھا میں اس آیت سے ثابت کرتا ہوں اس کی تقریروں ہے کہ اگر میں غیب کا علم جانتا ہوتا تو میں خیر کثرت سے حاصل کرتا تو آپ ﷺ سے بڑھ کر خیر کس نے حاصل کی آپ ﷺ سے بڑھ کر نیکیاں کس کی ہیں تو معلوم ہوا کہ غیب جانتے ہیں۔

میں نے ازالہ الريب میں بحث مکمل کردی میں نے کہا مولوی صاحب! ہوش میں رہے یہاں خیر کا تقابل بدی اور شر سے نہیں ہے یہاں تقابل سوء سے ہے معنی یہ کہ اگر مجھے غیب کا علم ہوتا تو میں اپنے لئے تکلیف سے بچنے کا انتظام پہلے کر لیتا اگر مجھے غیب کا علم ہوتا تو احد کے مقام پر عتبہ بن ابی وقاص مجھے پتھر کیوں مارتا میرا دانت کیوں شہید ہوتا مجھے معلوم ہوتا کہ عبداللہ ابن ابی مجھ پر تلوار چلاتا ہے تو میں پہلے نہ دفاع کر لیتا۔

۱۸۹ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاجِدَةٍ﴾

رہا: اوپر ذکر تھا کہ میں اپنی جان کیلئے بھی نفع و نقصان کا مالک نہیں آگے توحید کا مسئلہ بتاتے ہیں کہ پیدا کرنے والا بھی وہی، حاجتیں پوری کرنے والا بھی وہی غیروں کے پاس کچھ بھی نہیں ہے سارا رکوع کوٹ کوٹ کر توحید کے اثبات اور کفر و شرک کے رد سے بھرا ہوا ہے۔

۱۹۰ ﴿فَلَمَّا اتَّاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾

حضرت حواء کا اپنے بیٹے کا نام عبدالحی رث رکھنا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے تردید:

جب دیا اچھا بھلا تو رب کے شریک بنائے اس میں جورب نے دیا۔

اب یہاں دو تفسیریں ہیں ایک تفسیر آپ کو جلالین تک ملے گی ترمذی وغیرہ کی روایت کے حوالے سے کہ آدم اور حواء کا بچہ نہیں ہوتا تھا، پیدا ہوتا تھا مر جاتا تھا پیدا ہوتا تھا مر جاتا تھا ابیس معین آیا اس نے حضرت حواء کو پھسایا کہا کہ جب بچہ پیدا ہو تو اس کا نام رکھ لینا عبدالحارث اور حارث بیس کے ناموں میں سے ایک نام تھا چنانچہ انہوں نے ایسا کیا کہ اس بچے کا عبدالحی رث نام رکھا اور وہ دیارب نے اور شرک کیا یہ شرک بالشمسہ ہے اس حدیث کو تسلیم کر کے اس

کی ہجرت میں رہتے ہیں جتنے ہیں بات اسل میں یہ ہے۔ دوسرا اس کا فرق ہوتا ہے پہلے آپ یا محمد پچھلے ہیں۔  
موسس کے نسب لمربع ابغور تو دور میں ہے اور یہ ہے کہ اس کا اور معنی ہے یہ صاف آئین ہے۔ تھے آدم علیہ السلام۔  
کا شہ بھی کرتے تھے حادث بھی تھے۔ اور عبد کے معنی ظام کے بھی آتے ہیں تو انہوں نے یہ قیامت کی کہ عبد اللہ شہ  
نہی۔ پہلے باپ کا خادم ہوگا لیکن لفظا شوک مالدسہ تھا اس کی رب تعالیٰ نے تردید کی روایت فرمادی۔ نہ اس  
مست رک ورجدین میں نقل کی ہے۔ دوسری تفسیر بن جریر طبری، روح المعانی وغیرہ تمام تفسیروں میں ہے، اسی تفسیر  
حضرت شادون اللہ محدث دہوتی نے اپنے ماری ترجمہ فتح الرحمن میں لیا ہے کہ پہلے هو الدی معلقہ میں  
مفسر واحد ہے حضرت آدم وحوہ علیہم السلام کا ذکر ہے یہ لنگی نور میں جوڑے کا ذکر ہے کہ کوئی مرد اپنی بیوی  
سے بیعت کرتا ہے یہی حامد ہوتی ہے دعا میں کرتے ہیں کہ اے اللہ نیک صانع بچہ دے جب بچہ دیا تو پھر اس سے  
شریک بنائے نام رکھا اس کا بیڑا دنا، عبد ارسوں، عبد اللہ۔

تو پہلے ذکر تھا حضرت آدم وحوہ کا ذکر ہے۔ قرینہ ہے فعلی اللہ عما یشرکون جمع ہے  
یشرکون اس کو کہتے ہیں القات وقرآن میں یہ بکثرت ہے۔  
۱۹۲ ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ لَكَافِرُونَ﴾

اس کی دو تفسیریں کی گئی ہیں ایک یہ کہ یہ بتوں کے بارے میں ہے کہ جن کے ناموں پر انہوں نے بت بنا  
دیکھے ہیں ان کو تم پکارو یا چپ رہو وہ تمہارا کیا کر سکتے ہیں۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ اصل شخص بھی ہو تو معنی ہوگا کہ کیا ان کے پاؤں ہیں ایسے کہ تجھ تک پہنچ سکیں ہاتھ ہیں ایسے جو چوڑ  
سکیں آنکھیں ہیں جو تم کو دیکھ سکیں۔

۱۹۳ ﴿وَادْفَعُوا الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

ماہنامہ کتاب لقراءۃ میں، حافظ بن تیمیہ اپنے فتاویٰ میں اور مولانا عبد الرحمن پشاوروی جو بعد میں غیر  
مصدق ہوئے اپنی کتاب اعلام اعدام میں نقل کرتے ہیں کہ امام محمد نے فرمایا کہ "اجمعوا علی انہا برکت فی  
الصلوۃ" امت کا جماع ہے کہ اس آیت کا شان نزول نماز ہے۔



## سورة الانفال

۱۔ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَنْفِقُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْرًا يُنْزِلُ عَلَيْكُمْ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ دَارُ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ۚ﴾

ربط پہلی سورۃ میں کفار کے ساتھ مقابلہ تھا باللسان حجت و دلیل کے لیے ہے۔ اس میں خدا سے ناحق تہدید سے معاملہ و السنان۔ معاملہ اس میں کفار کے ساتھ تھا و دلیل اور برہان پیش کئے گئے تھے شرک کا رد کیا گیا اور اس میں معاملہ ہے ان کے ساتھ کفار کے ساتھ رہنے تلوار کا غلبہ بھی مسلمانوں کو عطا فرمایا۔

شان نزول

غزوہ بدر میں کچھ غنیمت حاصل ہوئی مسلمانوں کو۔۔۔۔۔ تقسیم میں اختلاف ہوا۔۔۔۔۔ اللہ نے اس حکم نازل فرمایا۔۔۔۔۔ انفال یہ جمع ہے نفل کی نفل کہتے ہیں زیادتی کو (زائد چیز کو) اس لئے انفل روزے کو نفل کہتے ہیں اور غنیمت کو نفل اس لئے کہا کہ اصل مقصد تو اعلا و کھت اللہ ہے اور یہ غنیمت زائد ہے تو نفل کے معنی شری طور پر زائد کے ہیں غنیمت کو نفل اس لئے کہتے ہیں کہ وہ مقصود سے زائد ہے۔

۵ ﴿ثُمَّ أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾

آپ کو جہا لیں تک ملے گا حالہم فی کراہیہم ہذا لک کہ حالہم فی کراہیہ من خروج یہ نیت کے ال میں جو لوگ لڑے وہ طبعی طور پر پسند نہ کرتے تھے کہ دوسروں کو ملے۔ طبعی طور پر یہ ناپسند ایمان کے خلاف نہیں اس کا یہ حال اس کے ناپسند کرنے میں ایسا ہی تھا جیسا کہ جب آپ ﷺ مدینہ سے نکلے تو طبعی طور پر انہوں نے اس کو پسند نہیں کیا۔

۶ ﴿إِخْذِي الطَّانِفَتَيْنِ﴾

طانفتین سے کیا مراد ہے؟

اس میں طانفتین سے مراد ہے ایک طائفہ ابوسفیان کا تھا تجارت والا قافلہ جس میں ساتھ آدمی تھے ہزار اونٹ تھے پچاس ہزار دینار کا سامان تھا اور دوسرا طائفہ جو ابو جہل کی قبادت میں مکہ سے لڑنے کیلئے آیا تھا تو رب نے کہا کہ ایک طائفہ تم کو ملے گا۔

۱۶ ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ﴾

یہ جملہ مبتدا ہے اور فقد بآء بغضب یہ جملہ خبر ہے اور درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔

۱۷ ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ دَمَىٰ﴾

اہل بدعت اس آیت مبارکہ سے استدلال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو خطاب کر کے فرما رہے ہیں کہ آپ نے نہیں پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی تھی حالانکہ ظاہری طور پر تو آپ ﷺ نے پھینکی تھی تو معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا ہاتھ اللہ کا ہاتھ ہے نبی جو ہوتا ہے رب سے جدا نہیں ہوتا تو نبی سے مدد مانگنا جائز ہے نبی سے مدد مانگو رب سے مدد مانگو دونوں برابر ہیں۔ جواب میں مختصراً عرض کر دیتا ہوں کہ آخری حصہ اگر یہ ثابت ہوتا ہے تو آیت کا ابتدائی حصہ بھی تو دیکھو، کہ فرمایا فلم تقتلوہم ولكن الله قتلہم (تم نے ان کو قتل نہیں کیا بلکہ رب نے ان کو قتل کیا۔) تو قتل تو کیا تھا حضرت علیؓ نے حضرت ابو عبیدہؓ نے تو ان کو بھی تو رب مانو۔ بات تو صرف اتنی ہے کہ تمہارے بس میں کچھ نہ تھا رب تعالیٰ نے تمہاری مدد کی ذالکسم مبتدا ہے خبر محذوف ہے البلاء حق۔



﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنُوا لَكُمْ وَأُولَادُكُمْ فَتَةً وَأَنَّ اللَّهَ عِندَهُ أَخْرُ عَظِيمٌ﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ  
ربطہ اور پڑ کر تھا کہ بدر کے موقع پر اس لئے کامیابی ہوئی کہ تقویٰ کامل تھا آگے حکم ہے یہ آئندہ آری۔ اسے قرآن  
کو ظہر ہوگا۔

۳۰۔ ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي

دارالندوہ میں آپ ﷺ کے قتل کا منصوبہ

اور پڑ کر رہا کہ جب تم کمزور تھے اور لوگ تمہیں اچک بینے کی کوشش کرتے تھے یہاں اس کے مشفق و قد بیان  
فرمایا کہ ہجرت سے چند دن قبل کفار نے دارالندوہ میں مشورہ کیا۔ ایک نے کہا کہ آپ کو نظر بند کرو۔۔۔۔۔ دوسرے  
نے کہا کہ جلا وطن کرو۔۔۔۔۔ تیسرے نے کہا کہ اس کو قتل کرو۔۔۔۔۔ آپ ﷺ سے حضرت علیؓ کو اپنے  
بستر پر سنا یا اور امانتیں حوالے کیں۔۔۔۔۔ رات کے وقت آپ ﷺ نکلے۔۔۔۔۔ ان کے سروں پر مٹی ڈال دی  
۳۱۔ ﴿وَهُمْ يَمْشِيُونَ﴾

(۱) ہم اسی الکفار کعبہ میں طواف کرتے تو کہتے عہد انک اور ایک تفسیر قبل سے ساتھ یہ بھی نقل کی گئی ہے کہ ہم  
حمیر کا مرجع مومنین ہیں کہ مومنین جب تک استغفر کرتے رہیں گے اللہ ان کو عذاب نہیں دے گا۔

۳۸۔ ﴿قُلْ لِلدِّينِ كَفَرُوا إِنِّي يَسْتَهْوِئُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾

ربطہ بدر والوں کی بات چل رہی تھی کچھ مارے گئے کچھ گرفتار ہوئے آگے فرمایا کہ تم کہہ دو ان لوگوں کو جو کافر ہیں کہ اگر  
تم ترک جاؤ گے تو تمہارے بے کئے ہوئے گناہ معاف ہوں گے۔

۴۱۔ ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غِبْتُم مِّنْ شَيْءٍ﴾

ربطہ اور پڑھا یسنلونک عن الانفال آگے اس کی تشریح کرتے ہیں۔

(۱) فَإِنَّ لِلَّهِ عُمْدَةً میں اللہ کا نام ترک کیئے ہے یعنی اللہ کا دھرم رکھنے کے لئے

(۲) اللہ کے حکم سے تقسیم کرو۔

۴۳۔ ﴿وَإِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾

غزوہ بدر سے چند روز قبل خواب دیکھنا:

بدر کی روانگی سے چند دن قبل آپ ﷺ نے خواب دیکھا کہ تھوڑے سے لوگ ہیں جن سے ہم لڑ رہے ہیں  
تو اس سے مسلمانوں کی ہمتیں بلند ہوئیں۔

سوال: یہ ہوتا ہے کہ نبی کا خواب حقیقت ہوتی ہے آپ ﷺ نے خواب میں کفار کو کم دیکھا حالانکہ حقیقت میں کفار  
مسلمانوں سے تین گنا زیادہ تھے؟

جواب: تفسیر کبیر، روح المعانی، البحر المحیط، بیضاوی میں ہے کہ ذاب کی حقیقت اور ہوتی ہے اور صورت اور ہوتی ہے۔  
قلت سے مراد شکست تھی عادۃ قلت والوں کو شکست ہوتی ہے۔

۳۵۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلُظْوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾  
 رہا پہلے ذکر تھا کہ بدر کے دن ہم نے تم کو امدادی۔ بدر میں جو فوجیاں تم میں تھیں ان کی برکت سے اللہ نے تم کو کامیاب کیا۔ یہاں کامیابی کے اصول بیان فرماتے کہ مسلمان کافروں سے لڑیں تو ان اصولوں کو اپنائیں تو کامیابی نصیب ہوگی۔

۳۵۔ ﴿وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾  
 حافظ ابن کثیر نے روایات پیش کی ہیں ایک روایت زید بن ارقم سے ہے کہ تین مقامات پر خاموش ذکر افضل ہے۔  
 (۱) عند التلاوة

(۲) عند الزحف میدان جہاد میں، نعرہ بکیر زور سے لگاؤ ضرورت کے وقت۔

(۳) عند الحجازہ جنازہ کے وقت آہستہ ذکر افضل ہے۔

۳۹۔ ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾

ربط: اوپر سے بدر کا قصہ چلا آ رہا تھا تو یہ آیات بھی بدر کے متعلق ہیں، مدینہ منورہ سے جب یہ کمزور تھوڑے سامان والے مسلمان کفار سے لڑنے جا رہے تھے تو منافقین اور ضعیف الایمان لوگوں نے کہا کہ ان کو اپنے دین نے دھوکے میں ڈالا کیونکہ ظاہری اسباب کمزور تھے۔

وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ، بیضاوی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ضعیف الاعتقاد ہیں۔

۵۱۔ ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ﴾

کذاب آل فرعون کے تکرار پر سوال و جواب:

یہ ہے خبر مبتدا محذوف ہے ذاب هؤلاء کذاب آل فرعون یا دأبہم کذاب آل فرعون (آیت ۵۲-۵۳) سوال: اس پر سوال لگا کہ یہاں کذاب آل فرعون کا تکرار ہے اور تکرار اچھا نہیں ہوتا۔ جواب: یہ ہے کہ تکرار نہیں بلکہ دونوں میں فرق ہے لفظی بھی اور معنوی بھی۔

لفظی فرق یہ ہے کہ پہلے (آیت ۵۲) میں ہے کذاب آل فرعون وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ کَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَاحْذَرُوهُمْ اللَّهُ يَذْنِبُهُمُ الْخُفَّ اور دوسری جگہ (آیت ۵۳) میں ہے کذاب آل فرعون وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ کَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَاحْذَرُوهُمْ اللَّهُ يَذْنِبُهُمُ الْخُفَّ اور دوسری آیت میں تفصیل ہے کہ ان کو ہلاک کیا اور غرق کیا۔

۵۵۔ ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ﴾

ربط: اوپر غزوہ بدر کا ذکر تھا اب آگے بنو قریظہ کا رد شروع ہوا۔ بدر کی لڑائی کا سبب ایک یہ تھا کہ یہود نے کفار مکہ کو حملہ کرنے کا وعدہ کیا تھا اور ابو داؤد اور اسباب میں ثانی نہیں ہے حالانکہ یہود بنی قریظہ کا آپ ﷺ سے معاہدہ تھا انہوں نے معاہدہ توڑا، ان کا ذکر ہے۔

۵۹۔ ﴿وَلَا يَخْشَى الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا إِنَّهُمْ لَا يَعْبِرُونَ﴾

ربط: جہاد کا ذکر تھا اب آگے رب تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کافر اگر کسی موقع پر جھوٹ جائیں یا بچ جائیں تو یہ نہ سمجھیں کہ وہ جھوٹ گئے بلکہ اگلی دفعہ ہاتھ میں آئیں گے، بدر میں جو رہ گئے۔

٦٠- ﴿وَإِنْ جَاهِدُوا لِلدِّينِ فَاجْتَنِبْهَا﴾

اوپر جنگ کا ذکر تھا آگے صلح کا ذکر ہے رب تعالیٰ فرماتے ہیں کہ صلح کی پیشکش تم نہ کرو کیونکہ اس وقت تم میں کمزوری محسوس کی جائے گی، ہاں اگر وہ پیشکش کریں تو ٹھیک ہے۔

۶۳۔ ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾

اس سے مراد اوس اور خنزرج کے قبیلے ہیں کہ اسلام سے پہلے ان کے درمیان دشمنی تھی۔ اسلامی کے بعد اللہ پاک نے ان کے درمیان محبت اور الفت ڈال دی۔

٦٢ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ مِنْ حَبُّكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

اور حبیب میں کاف ضمیر پر عطف ہے۔ دوسرا یہ کہ لفظ اللہ پر اس کا عطف ہے پہلی صورت میں معنی ہوگا کہ تجھے اور من تبع کو اللہ کافی ہے دوسری ترکیب کے مطابق معنی ہوگا کہ اے نبی تجھ کو اللہ اور وہ لوگ جنہوں نے تیری پیروی کی کافی ہیں۔

٦٥ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾

رابطہ: اوپر قال کا ذکر ہے آگے فرمایا کہ مومنوں کو جہاد پر ابھاریں۔

۶۷۔ ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْوَءٌ﴾

بدرو کے قیدیوں سے فدیہ لینے پر عتاب:

بدر کی لڑائی میں ستر کا فرما رہے تھے ستر گرفتار ہوئے اور مسلمانوں میں سے چودہ شہید ہوئے آٹھ انصار اور چھ مہاجر۔ ان ستر قیدیوں کے بارے میں اختلاف ہوا، حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کا کیا کرنا چاہئے۔ عمرؓ نے فرمایا کہ قتل کرنا چاہئے ہر آدمی اپنے عزیز کو قتل کر دے، حضرت آپ ﷺ عباسؓ کو، علیؓ عقیلؓ کو، اور میں اپنے ماموں کو اور ابوبکرؓ اپنے بیٹے عبدالرحمنؓ کو۔ ابوسعود نے لکھا ہے کہ سعد بن معاذؓ کی رائے عمرؓ کے ساتھ تھی باقی صحابہ خاموش تھے ابوبکر صدیقؓ ٹھنڈی طبیعت کے آدمی تھے سنجیدگی سے بات کرتے، فرمایا کہ عمرؓ نے صحیح بات کی ہے لیکن میری رائے یہ ہے کہ ان قیدیوں کو اگر قتل کر دیں تو اس میں اسلام کی بھی اور آپؐ کی بھی بدنامی ہوگی دوسری بات یہ کہ اگر قتل کر دیں تو کفار کی عداوت اور بڑھ جائے گی۔ تیسری بات یہ ہے کہ ہو سکتا ہے ان میں سے کسی کو توفیق ہو جائے اور اسلام قبول کر لے۔ عمرؓ نے فرمایا کہ ابوبکر ایسا لگتا ہے کہ بیٹے کی محبت غالب آئی فرمایا لا واللہ اسلام کو ذلت سے بچانے کیلئے، اس موقع پر ان حضرات نے کہا کہ حضرت ان سے فدیہ لے لو، ہر ایک سے چار چار سو درہم اگر کوئی فدیہ نہ دے سکتا ہو تو پڑتے ہوئے ان پڑھوں کو خط سکھائیں۔

مسند احمد میں ہے کہ اللہ کا عذاب درخت کے قریب آگیا تھا اس وجہ سے کہ تم نے مال کی بات کی اور لالچ کی،

خدا کو حضرت عمرؓ کی رائے پسند تھی۔

خدا کو حضرت عمرؓ کی رائے پسند تھی۔  
 بیان القرآن وغیرہ میں ہے کہ اس سے تو بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگر عذاب آتا تو آپؐ بھی نہ بچتے حالانکہ آپؐ  
 ﷺ معصوم ہیں نیز قرآن میں آتا ہے مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَالَّذِينَ فِيهِمْ كَذِبٌ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي اللَّهِ يَسْتَكْبِرُونَ  
 نہیں چاہتا کہ ان کو عذاب دے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اگر عذاب آتا تو آپ ﷺ کی جانتے کیونکہ آپ معصوم ہیں اور وہ نہ سمجھتے۔

۶۸۔ ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ لَنَسِيْتُمْ فِئْتَكُمْ فَتَنَادَ بِكُمْ مِنْكُمْ﴾

تفسیر کہ یہ روح المعانی، معالم التنزیل، فوائد ثانیہ میں یہاں بہت باتیں ہیں۔

(۱) یہی بات تو یہ ہے کہ اللہ کی طرف سے یہ طے ہوا تھا کہ آپ ﷺ کی موجودگی میں آپ کی امت کو سزا نہ ہوگی۔

(۲) اہل بدر کے لئے اللہ کا یہ فیصلہ ہے **اعملوا ما شئتم لقد غفرت لكم**

(۳) مجتہد کو اجتہاد کی غلطی کی وجہ سے سزائیں ہوتی مجتہد کے بارے میں فرماتے ہیں **المجتهد قد يخطئ و لا**

**يصب**

(۴) جب تک صریح غلطی پہلے نہ ہو تو سزائیں ہوتی یہاں پر بھی صریح غلطی پہلے نہ تھی اس لئے سزا نہ ہوئی۔

۷۰۔ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنْ فِيْ أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ﴾

دینار اور درہم کے قیدیوں کا ذکر تھا آگے ان قیدیوں کے متعلق حکم ہے۔

۷۲۔ ﴿إِنَّ الْمَدِيْنَةَ لَمَثْوًى لِّشَرِّ الْبَآئِطِ وَأَسَافِرٍ أَكْثَرٍ مِنْ أَهْلِهَا وَالَّذِينَ تَرَوْنَ كَثِيْرًا يُدْعَوْنَ إِلَى الْغُلُوِّ وَالْجَحْدِ وَأُولَٰئِكَ لَسْتَ لَاحِظٌ﴾

پانچ چیزوں کی وجہ سے وراثت سے محرومی ہوتی ہے

مثلاً ایک بھائی مومن ہے ہجرت کی اس کا بھائی مومن ہے لیکن دار الحرب میں رہتا ہے تو وراثت نہیں ملے گی کیونکہ پانچ چیزوں کی وجہ سے وراثت سے محروم ہوتا ہے کما فی السراجی۔

(۱) قتلا (۲) قتل (۳) اختلاف دین (۴) اختلاف دار (۵) یہ کہ نبی کی اولاد ہوں۔

دار الاسلام اور دار الحرب کی تعریفات:

بعض نے دار الاسلام کی تعریف یوں کی ہے کہ من اولہ الی آخرہ اس میں اسلام کے احکام نافذ ہوں

دوسری یہ کہ دار الاسلام وہ ہے کہ جس میں اسلام کے اہم ارکان میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

دار الحرب وہ ہے جہاں کفار کا غلبہ ہو اور مسلمان کو عبادت نہ کرنے دیں ایسا دار الحرب کوئی نہیں ہے۔

۷۳۔ ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾

روافض کی تکفیر کا مسئلہ:

اللہ تعالیٰ نے یہاں نہ جمعیض کا لفظ بولا ہے اور نہ من تبعیضہ لایا ہے بلکہ فرمایا کہ وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور مہاجر ہیں۔۔۔۔۔

حضرت مجدد الف ثانی نے ایک رسالہ فارسی میں لکھا ہے "رد روافض" اردو میں اس کا ترجمہ بھی کیا گیا۔

حضرت سے سوال کیا گیا کہ روافض کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے فرمایا کہ یہ کافر ہیں۔

(۱) قرآن میں تحریف کے قائل ہیں۔

(۲) صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں جبکہ قرآن کہتا ہے **أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا**

(۳) اپنے ائمہ کو معصوم سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کے پاس وحی آتی ہے نیز وہ اپنے اماموں کا درجہ نبیوں سے بڑھاتے ہیں ہم یہ نہیں کہتے کہ نبی کسی چیز کو حلال اور حرام کرتے ہیں لیکن شیعہ کہتے ہیں کہ **لہم یحلون ما یشاءون و یحرمون ما یشاءون**۔ عوام تو عوام ہیں بعض علماء بھی شیعہ کی تکفیر میں تردد کرتے ہیں

- (۱) ایک وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ شیعہ تفریق کرتے ہیں اور تفریق والے کا پتہ نہیں چلتا۔
- (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ حنفیہ میں اصطلاح میں شیعہ اور ہیں اور متاخرین علماء کے ہاں اور۔ حنفیہ میں کے ہاں شیعہ وہ ہیں جو تمام صحابہؓ کو مسلمان سمجھیں خلافت راشدہ ہماری طرز مان لیں صرف حضرت علیؓ کا درجہ ابو بکر صدیقؓ سے برعنائے یہ ان کے ہاں کافر نہیں متاخرین ان کو مطلقاً کافر سمجھتے ہیں ان کے کفر میں رقی برابر شک بھی نہیں ہے۔